

- [Книга Неемии](#)
 - [КНИГА НЕЕМИИ \[1\]](#)
 - [Глава I](#)
 - [Глава II](#)
 - [Глава III](#)
 - [Глава IV](#)
 - [Глава V](#)
 - [Глава VI](#)
 - [Глава VII](#)
 - [Глава VIII](#)
 - [Глава IX](#)
 - [Глава X](#)
 - [Глава XI](#)
 - [Глава XII](#)
 - [Глава XIII](#)
 - [Примечания](#)

**Толковая Библия
или комментарий на все книги
Священного Писания
Ветхого и Нового Заветов
А. П. Лопухина.**

Книга Неемии

1–3. Известие о состоянии Иерусалима и народа иудейского полученное Неемией от Ханани. 4–11. Скорь Неемии и его молитвы.

1. Слова Неемии, сына Ахалиина. В месяце Кислеве, в двадцатом году, я находился в Сузах, престольном городе.

1. *Слова Неемии, сына Ахалиина.* Еврейское *debarim* «слова» в надписании произведений исторических, имеет смысл широкий (ср. 1 Пар XXIX:29 *dibru David*; 3 Цар XI:41; 2 Пар IX:29), означает «слова» и «дела», т. е. историю вообще. Слова Неемии — история Неемии. Имя Неемии было у иудеев употребительным. В после пленное время лица, носящие это имя, упоминаются еще 1 Езд II:2; [Неем VII:7](#); [III:16](#). Происхождение Неемии точно неизвестно. Сообщение Евсевия и блаж. Иеронима, что Неемия принадлежал к колену Иудину, может считаться весьма вероятным, так как большинство возвратившихся из плена иудеев принадлежало к этому колену. Но нет никаких оснований считать Неемию потомком Давида, потому только, что он занимал в Иудее положение, аналогичное с положением происходившего из рода Давидова Зоровавеля.

Ошибочно также наименование Неемии *иереем* в тексте Вульгаты (2 Мак I:2). Отец Неемии Ахалия упоминается еще в [X:1](#). — *В месяце Кислеве.* По еврейскому счислению Кислев — девятый месяц, соответствующий нашему ноябрю-декабрю. Название месяца заимствовано у вавилонян и вошло в употребление после возвращения из плена (ср. *Schrader. Keilinschr und A. T. 2 Aufl. S. 379*).

В двадцатом году. Из [II:1](#) той же книги видно, что в данном месте разумеется 20-й год царствования Артаксеркса и именно Артаксеркса Лонгимана (462–427), т. е. 445 г. до Р. Х. — *Я находился в Сузах, престольном городе.* Сузы (евр. *Schuschan* и в клиноп. текстах *Susaan*) — город, служивший осенней резиденцией персидских царей (Есф I:26; Дан VIII:2). Здесь Неемия находился, конечно, по должности царского виночерпия.

2. И пришел Ханани, один из братьев моих, он и несколько человек из Иудей. И спросил я их об уцелевших Иудеях, которые остались от плена, и об Иерусалиме.

2. *И пришел Ханани, один из братьев моих.* Хотя Ханани мог быть назван братом Неемии и в широком смысле, как его соплеменник, однако, ввиду [VII:2](#) следует считать его братом в собственном смысле. Отсюда путешествие Ханани в Иерусалим и затем возвращение в Сузы является свидетельством того, что любовью к священному городу и участием к судьбам народа иудейского была проникнута вся семья Неемии. Неемия стал расспрашивать возвратившегося брата *об уцелевших иудеях, которые остались от плена*, т. е. о членах

восстановленной общины, о потомках тех, которые пережили плен.

3. И сказали они мне: оставшиеся, которые остались от плена, находятся там, в стране своей в великом бедствии и в унижении; и стена Иерусалима разрушена, и ворота его сожжены огнем.

3. Хананя и прибывшие с ним сообщили Неемии, что община иудейская находится в великом бедствии и в унижении, и стена Иерусалима разрушена и ворота его сожжены огнем. Очевидно, в ст. 3 речь идет не о разрушении Иерусалима халдеями, как думает, напр., Розенцвейг, потому что в таком случае было бы непонятно, зачем сообщают Неемии о событии, которое ему известно; затем, такое старое известие не могло столь сильно потрясти Неемию, как это сообщается далее. Относить вместе с Эвальдом приведенные слова к предполагаемому разрушению стен при Зоровавеле также нельзя, как потому, что и о построении их мы не имеем известия, так и потому, что от этого события прошло бы уже 70 лет, и о нем Неемия не имел бы нужды спрашивать. По-видимому, в рассматриваемом стихе речь идет о событии недавнем, о том разрушении стены Иерусалима, которое, вероятно, сделано было наместником Самарии Рехумом на основании полученного им царского повеления остановить постройку стен (1 Езд IV:23).

4. Услышав эти слова, я сел и заплакал, и печален был несколько дней, и постился и молился пред Богом небесным

4. Известие о бедствиях Иерусалима сильно опечалило Неемию. Он заплакал, печален был несколько дней, постился и молился пред Богом небесным. (4 ст.)

5. и говорил: Господи Боже небес, Боже великий и страшный, хранящий завет и милость к любящим Тебя и соблюдающим заповеди Твои!

6. Да будут уши Твои внимательны и очи Твои отверсты, чтобы услышать молитву раба Твоего, которою я теперь день и ночь молюсь пред Тобою о сынах Израилевых, рабах Твоих, и исповедуюсь во грехах сынов Израилевых, которыми согрешили мы пред Тобою, согрешили — и я и дом отца моего.

7. Мы стали преступны пред Тобою и не сохранили заповедей и уставов

и определений, которые Ты заповедал Моисею, рабу Твоему.

8. Но помяни слово, которое Ты заповедал Моисею, рабу Твоему, говоря: если вы сделаетесь преступниками, то Я рассею вас по народам;

9. когда же обратитесь ко Мне и будете хранить заповеди Мои и исполнять их, то хотя бы вы изгнаны были на край неба, и оттуда соберу вас и приведу вас на место, которое избрал Я, чтобы водворить там имя Мое.

10. Они же рабы Твои и народ Твой, который Ты искупил силою Твоею великою и рукою Твоею могущественною.

11. Молю Тебя, Господи! Да будет ухо Твое внимательно к молитве раба Твоего и к молитве рабов Твоих, любящих благоговеть пред именем Твоим. И благопоспеши рабу Твоему теперь, и введи его в милость у человека сего. Я был виночерпием у царя.

5–11. Излагается и содержание молитвы. Особенность этой молитвы в том, что содержание ее и отдельные выражения заимствуются из Второзакония (ср. Втор VII:9; XX:5; IX:26). Молитва обращается к *Богу небесному*. Наименование Бога *небесным* вошло в употребление со времени плена, когда в сознании народа, разорвавшего окончательно связь с идолопоклонством особенно ярко стала выступать идея премирности Бога, превосходство Его над всем земным.

В заключение молитвы о народе Неемия (ст. 11) просит о том, чтобы Господь ввел его в милость у царя («у человека сего»), так как судьбы народа иудейского ближайшим образом были в руках персидского царя.

1–5. *Просьба Неемии о разрешении отправиться в Иудею.* 7–8. *Царские письма, данные Неемии.* 9–10. *Прибытие Неемии в Иерусалим.* 11–16. *Осмотр Неемией разрушенных стен Иерусалима.* 17–18. *Решение о восстановлении стен.* 19–20. *Отношение врагов иудейского народа к предприятию Неемии.*

1. В месяце Нисане, в двадцатый год царя Артаксеркса, было перед ним вино. И я взял вино и подал царю, и, казалось, не был печален перед ним.

1–6. Рассказываемое в ст. 1–6 событие произошло в том же году, но на месяц позднее того, о чем говорится в I гл. По церковному счислению Кислев был девятым месяцем, а Нисан первым; по гражданскому же — Кислев был третий месяц, а Нисан — седьмой. Очевидно, Неемия пользуется счислением гражданским. Из библейского рассказа не видно, почему, собственно, Неемия обратился с просьбой к царю только через четыре месяца после получения известия о печальном положении дел в Иерусалиме. Возможно, что обязанность виночерпия он исполнял не постоянно, а по очереди с другими, и потому должен был ждать времени, когда ему можно было увидеть царя. С просьбой к царю Неемия обратился во время пира («было перед ним вино». LXX и Сир. читают: «было вино предо мною», ενώπιον ἐμοῦ), подавая царю чашу с вином. Разговор был начат самим царем, обратившим внимание на то, что Неемия, вопреки обычаям двора (Есф IV:2), имел печальный вид, хотя и старался скрыть свою печаль. У LXX вместо еврейского: *и казалось не был печален перед ним, καί οὐκ ἦ ἔτελος ενώπιον αὐτοῦ*, слав.: «и не бе ин пред ним».

2. Но царь сказал мне: отчего лице у тебя печально; ты не болен, этого нет, а верно печаль на сердце? Я сильно испугался

2. Несмотря на участливый вопрос царя, Неемия, по его словам, *сильно испугался*, — может быть, за исход своей просьбы, которая могла разгневать царя. В параллель ст. 2 можно поставить сообщение историка Геродота о Дарии и Ксерксе, что они предавали смерти придворных, заподозренных в нежелании сопутствовать во время походов и в стремлении уйти от двора.

3. и сказал царю: да живет царь во веки! Как не быть печальным лицу моему, когда город, дом гробов отцов моих, в запустении, и ворота его сожжены огнем!

3. Слова *да живет царь во веки* составляли обычное выражение благожелания, которым начинали обыкновенно обращение к царю (ср. Дан II:4; III:9; 3 Цар I:31). В ответ на вопрос царя Неемия указывает причину своей скорби — запустение Иерусалима. Домом *гробов отцов* называет он именно Иерусалим, желая обозначить этим близость судеб города своему сердцу. Более высокого, религиозного значения города Неемия не указывает, может быть, потому, что царю-язычнику оно не вполне было понятно. Слово *beith* — «дом» — употреблено в выражении вместо *ir* — «город» — в смысле широком, в каком оно употребляется в названиях городов Бет-Галчал, Бет-Нимра и подобных.

4. И сказал мне царь: чего же ты желаешь? Я помолился Богу небесному

5. и сказал царю: если царю благоугодно, и если в благоволении раб твой пред лицом твоим, то пошли меня в Иудею, в город, где гробы отцов моих, чтоб я обстроил его.

6. И сказал мне царь и царица, которая сидела подле него: сколько времени продлится путь твой, и когда возвратишься? И благоугодно было царю послать меня, после того как я назначил время.

4–6. На вопрос царя о желании Неемии последний, вознесши мысленно молитву к Богу, обращается с просьбой послать его в Иудею обстроить Иерусалим. После того, как он указал время, потребное для путешествия, царь изъявил согласие на исполнение просьбы. Какое именно время было назначено Неемией, в повествовании не сообщается. Но по ходу речи можно заключить, что Неемия назначил время непродолжительное, и если он пробыл в Иерусалиме 12 лет ([V:14](#); [XIII:6](#)), то, вероятно, в силу последующих просьб о продлении срока путешествия.

7. И сказал я царю: если царю благоугодно, то дал бы мне письма к заречным областеначальникам, чтоб они давали мне пропуск, доколе я не дойду до Иудеи,

8. и письмо к Асафу, хранителю царских лесов, чтоб он дал мне дерев для ворот крепости, которая при доме Божиим, и для городской стены, и для дома, в котором бы мне жить. И дал мне царь, так как благодетельная рука Бога моего была надо мною.

7–8. В видах более успешного достижения своих целей Неемия просит у царя письма к заречным, т. е. заевфратским областеначальникам и к хранителю царских лесов Асафу. Эти письма, данные Неемии, содержали, очевидно, подробные объяснения задуманного Неемией дела. — *Хранителю царских лесов* (parties ср. Песн IV:13 и Еккл II:5). О каких именно лесах здесь говорится, неизвестно. По мнению древних толкователей, здесь разумеется regio a Libano ad Antilibanum protensa et arboribus amoenissimis consita, — северная оконечность Келесирии. Но это едва ли справедливо, так как лес, о котором идет речь в рассматриваемом месте, должен был находиться вблизи Иерусалима. Кейль полагает, что в Неем [II:7](#) разумеется упоминаемый в 1 Пар XXVII:28 лес из маслин и сикомор о долине, принадлежавший Давиду и потом, вероятно, перешедший в собственность царей завоевателей. Но едва ли может разуместься в 7 ст. и этот лес, так как для предпринимавшейся Неемией постройки он не мог дать материала. И. Флавий (Древн. VIII, 7, 3) говорит о прекрасных садах Соломона в Эфаме, недалеко от Иерусалима на юг. Возможно, что в рассматриваемом месте кн. Неемии разумеются именно эти сады, принадлежавшие некогда царскому дому. Вероятно, вся страна от Эфама до т. наз. горы франков или Джебель ель-Фердис (pardes) была покрыта некогда лесом. Хранитель царских лесов должен был доставлять Неемии материал 1) для ворот крепости (birah) которая была при доме Божиим, 2) для городской стены и 3) для построения его собственного дома. Упоминаемая в ст. 8 крепость храма, birah, или по греч. произношению βάρις, вероятно, была построена там, где впоследствии построили крепость цари и первосвященники из фамилии Маккавеев (Древн. XV, 11, 4) и которая позже, при восстановлении храма Иродом, была названа Антонией. О положении Антонии, которая представляла собой большое четырехугольное укрепление с башнями, дворами и широкими площадями для воинов, точно известно только то, что она находилась к северу от площади храма. Равнялось ли birah времени Неемии — βάρις Маккавейских князей и Антонии, мы не знаем. Из рассматриваемого нами места видно только, что в нее вело много ворот и что стены ее окружали, следовательно, значительное пространство. 2) Речь идет только об одной стене города. Дерево употреблялось не для стены, а для ворот в стене ([III:3](#), [6](#)) Просьба о материале для постройки дома для Неемии объясняется, вероятно, тем, что Неемия прибыл в Иерусалим в качестве наместника (peshah, [V:14](#)).

9. И пришел я к заречным областеначальникам и отдал им царские письма. Послал же со мною царь воинских начальников со всадниками.

9. *И пришел я к заречным областеначальникам.* И. Флавий (Древн. XI, 5, 6–7) сообщает, что тогдашним начальником областей — Сирии, Финикии и Самарии был Адаиос. Как лицо официальное и занимающее высокий пост, Неемию сопровождал отряд всадников, которые потом, без сомнения, остались при нем и в Иерусалиме.

10. Когда услышал сие Санаваллат, Хоронит и Товия, Аммонитский раб,

то им было весьма досадно, что пришел человек заботиться о благе сынов Израилевых.

10. Приход Неемии с намерением устроить дела иудейские встревожил врагов иудеев и в особенности тех лиц, которые стояли во главе их. — *Санбал лат* — имя ассиро-вавилонского происхождения («Син дарует жизнь»). Прозвание Хоронит дано ему от имени Бет-Хорона. С этим именем известны два города, лежавшие на пути из Иерусалима в Лидду, принадлежавшие некогда колену Ефремову (Нав XVI:3, 5; XVIII:13; XXI:12), а во время Неемии входившие в состав самарийской области. — *Товия, Аммонитский раб*, был, вероятно, чиновник, поставленный персидским царем над аммонитянами. Он был, по-видимому, любимцем Санаваллата и главным его советником. Причиной недовольства названных лиц фактом прибытия Неемии было опасение, что возвысившаяся после падения Иерусалима Самария потеряет значение с восстановлением Иерусалима.

11. И пришел я в Иерусалим. И пробыв там три дня,

11–15. После трехдневного отдыха Неемия, намереваясь приступить к осуществлению своих планов относительно восстановления стен Иерусалима, сделал прежде всего осмотр их. Опасаясь козней со стороны врагов, Неемия произвел осмотр стен тайно — ночью и без спутников. Ворота Долины, упоминаемые еще в 2 Пар XXVI:9; Неем [III:13](#), получили свое название от того, что они вели в Долину Генномскую ([II:20](#)) огибавшую Иерусалим с запада и юга. Ворота эти большинство археологов указывают на западе, на месте Яффских ворот, другие же полагают на юге, на месте так наз. ворот Ессеев. Ворота Долины соответствуют, вероятно, нынешним Яффским воротам на западной стороне. Упоминание о Драконовом источнике (LXX: *προς στόμα πηγῆς τῶν σικκῶν*, слав.: «ко устью источника смоковичнаго») встречается только здесь. Место этого источника точно неизвестно. Разные авторы указывали его в разных местах и отождествляли с теперешним Birket Hammam Sitti Mariam, или с упоминаемым в 3 Цар I:9 источником Рогель, с источником Девы, или с источником Силоамским, или с верхним прудом (Birket Mamilla), или с прудом нижним (Birket es-Sultan). — *Навозные* ворота лежали на западной стороне города. Таким образом, Неемия прежде всего обратил внимание на западную стену, так как она имела, в силу свойства местности, особенно важное значение.

12. встал я ночью с немногими людьми, бывшими при мне, и никому не сказал, что Бог мой положил мне на сердце сделать для Иерусалима; животного же не было со мною никакого, кроме того, на котором я ехал.

13. И проехал я ночью через ворота Долины перед источником Драконовым к воротам Навозным, и осмотрел я стены Иерусалима разрушенные и его ворота, сожженные огнем.

14. И подъехал я к воротам Источника и к царскому водоему, но там не было места пройти животному, которое было подо мною, —

14. *И подъехал я к воротам Источника и к царскому водоему.* «Ворота Источника» находились на юго-восточной стороне города. Под «царским водоемом» разумеется, вероятно, тот пруд, который Иосиф (Иуд. война V, 4, 2) называет прудом Соломона и который лежал, по его свидетельству, к востоку от Силоамского источника. По Тениусу это нынешний «источник Девы», который находится там, где долина Кедрона образует ущелье. Здесь, вследствие этого обломки стен и домов легко могли загородить путь, так что проезд был невозможен.

15. и я поднялся назад по лощине ночью и осматривал стену, и проехав опять воротами Долины, возвратился.

15. *И я поднялся (Vachi oleh) назад по лощине.* По смыслу евр. текста, Неемия поднялся или встал на ноги, чтобы осмотреть часть стены (слав.: «и вздох на стену»). Стоящее в данном месте евр. текста причастие (поднялся — oleh) указывает на продолжительное время, употребленное Неемией для осмотра части стены. Вероятно, Неемия прошел всю долину Кедрона или долину Иосафатову до северной оконечности города и затем, осмотрев северную стену, возвратился теми же «воротами Долины», которыми он вышел.

16. И начальствующие не знали, куда я ходил и что я делаю: ни Иудеям, ни священникам, ни знатнейшим, ни начальствующим, ни прочим производителям работ я дотоле ничего не открывал.

17. И сказал я им: вы видите бедствие, в каком мы находимся; Иерусалим пуст и ворота его сожжены огнем; пойдем, построим стену Иерусалима, и не будем впредь в таком унижении.

18. И я рассказал им о благодевшей мне руке Бога моего, а также и

слова царя, которые он говорил мне. И сказали они: будем строить, — и укрепили руки свои на благое дело.

16–18. Осмотр стены, сделанный во избежание преждевременной огласки дела тайно от всех, убедил Неемию о возможности восстановления стены, и вот он, очевидно, созвал собрание из представителей народа и предложил им приступить к постройке. Для возбуждения энергии своих будущих сотрудников Неемия указал им на божественное благоволение, проявившееся в отношении к предпринимаемому делу со стороны царя. После этого собравшиеся изъявили согласие на начатие постройки и, по выражению писателя, *укрепили руки свои на благое дело*, т. е. твердо решились довести его до конца.

19. Услышав это, Санаваллат, Хоронит и Товия, Аммонитский раб, и Гешем Аравитянин смеялись над нами и с презрением говорили: что это за дело, которое вы делаете? уже не думаете ли возмутиться против царя?

20. Я дал им ответ и сказал им: Бог Небесный, Он благопоспешит нам, и мы, рабы Его, станем строить, а вам нет части и права и памяти в Иерусалиме.

19–20. Слух о намерении иудеев дошел до врагов их — Санаваллата, Товии и Гешема. Последний (по [VI:1–2](#), [6](#) — Гашму) был, вероятно, начальником какого-либо арабского племени, жившего на юге Палестины недалеко от Иерусалима. Враги отнеслись к предприятию Неемии с насмешкой и презрением, но в то же время постарались набросить на него тень, как на предприятие, направленное против царя. Таким освещением дела враги обнаружили желание создать в будущем большие препятствия делу. И вот Неемия исповедует свою надежду на Бога.

1–32. Восстановление Неемией стен Иерусалима и перечень лиц, потрудившихся над этим делом.

III гл. кн. Неемии, описывающая построение т. н. второй стены Иерусалима и называющая много мест в нем, имеет чрезвычайно важное значение для изучения топографии свящ. города в период библейский. Но, к сожалению, указания рассматриваемой главы не везде определены. Равным образом, не во всех пунктах тверды и те представления о топографии древнего Иерусалима, которые составлены на основании других свидетельств и в особенности на основании раскопок. Исследованиями Вильсона на юго-зап. холме, раскопками Уоррена вблизи площади храма, Гута — на Офеле, Русского Палестинского Общества на северо-зап. стороне древнего города, трудами Английского Палест. Общества многолетними работами архитектора Шика выяснено немало спорных вопросов, связанных с местоположением Иерусалима. Но все-таки и доселе в этой области остается много проблематического. Вследствие этого, а также по причине неполноты текста III гл. Неемии и вероятной поврежденности его, топографические указания главы не всеми исследователями понимаются одинаково и некоторые отдельные пункты стены Неемии, названные в рассматриваемом месте, могут быть указаны только предположительно.

Описание стены в III гл. начинается с Овечьих ворот, лежавших на *северной* стороне, недалеко от сев.-вост. угла храмовой площади. Далее отмечаются в западном направлении отдельные пункты стены (башни Меа и Хананела, ворота Рыбные, Старые), которые все находились на северной стороне. Поворачивая к юго-зап., стена, как видно из последующего описания, приближалась к старой (Соломоновой) северной стене, с которой она соприкасалась, вероятно, вблизи теперешней башни Давида, отождествляемой с упоминаемой у Неемии Печной башней. Отсюда стена шла прямо к югу до юго-зап. оконечности юго-зап. холма и направлялась по краям его. Вблизи названной оконечности были ворота Долины, а на востоке от них, на юго-вост. углу упомянутого холма — ворота Навозные. На южной стороне города, пересекая долину Тиропеон, стена подходила к юго-вост. холму, на южной оконечности которого, вероятно, были ворота Источника. С этого пункта поворачивала к северу и шла параллельно Кедронской долине. В этой (восточной) части стены, на юго-восток от храма, находились, по-видимому, Конские ворота. Достигнув сев.-вост. угла храмовой площади около угольного жилья ([ст. 31](#)), стена загибалась на запад и подходила к недалеко отстоявшим от угла Овечьим воротам.

Для производства работ пространство стены, как видно, было разделено на 42 участка, которые не были одинаковой величины и, очевидно, были сообразованы с количеством работы над стеной. Участки были разобраны частными лицами, родами, товариществами и землячествами (жителями одной местности). По мнению Шика, в некоторых местах строилась двойная стена. Отсюда встречающиеся в ст. [11](#), [19](#), [24](#) замечания «на втором участке» Шик понимает как указания на внешнюю стену.

Для уяснения III гл. важна обширная литература по топографии Иерусалима. См. *Богосл. Энциклоп.* т. VI, с. 443–484 (Иерусалим); проф. А. А. Олесницкий, *Иерусалим и его окрестности* (Св. Земля ч. 1), Киев 1875; *Он же*, по вопросу о раскопках 1883 г. на русск. месте в Иерусалиме. Сжатый, но обстоятельный обзор результатов новейших исследований в применении к указаниям III гл. Неемии представл. в комментарии Рисселя.

1. И встал Елияшив, великий священник, и братья его священники и построили Овечьи ворота: они освятили их и вставили двери их, и от башни Меа освятили их до башни Хананела.

Упомянутый в ст. 1 первосвященник Елияшив был сыном Иоакима и внук современника Зоровавеля Иисуса (ср. [XII:10](#)). Уже из того обстоятельства, что первосвященник и братья его строили Овечьи ворота (schaar hazzon), можно заключать, что эти ворота находились вблизи храма. Такое заключение подтверждается местом [XII:39](#). Название дано было воротам или потому, что через них прогонялись в город стада овец, потребных для пищи и для жертвоприношений, или потому, что недалеко от них находился рынок для овец. По многим указаниям, Овечьи ворота находились приблизительно на месте ворот, которые теперь называются у христиан воротами Стефана (так как, по преданию, недалеко от них был побит камнями первомученик Стефан), или воротами Марии (как ведущие в долину Кедронскую или долину Марии), а у других жителей — Драконовыми воротами.

И от башни Меа освятили их до башни Хананела. Мысль, выраженная в тексте не вполне ясно, по-видимому, такая: они построили стену до башни Меа, которую освятили, и потом строили от башни Меа до башни Хананела. Об освящении последней не говорится, вероятно, потому, что построение ее не лежало на обязанности священников. Название башни Меа, упоминаемой еще в [XII:39](#), произошло, вероятно, от того, что она имела какое-то отношение к числу 100, — может быть была 100 локтей высоты, или вмещала 100 человек. О башне Хананела упоминается еще в Неем [XII:39](#); Иер XXXI:38 и Зах XIV:10. По этим указаниям, башня образовывала угольный пункт города, противоположный так наз. «угольным воротам», и была выдающимся пунктом именно в северо-вост. части стены. Название свое башня получила, можно думать, от имени строителя.

2. И подле него строили Иерихонцы, а подле них строил Закхур, сын Имрия.

3. Ворота Рыбные строили уроженцы Сенаи: они покрыли их, и вставили двери их, замки их и засовы их.

3. Ворота Рыбные строили уроженцы Сенаи. Свое название ворота получили или от близости к рыбному рынку, на котором вели торговлю морской рыбой тиряне (ср. [XII:39](#); [XIII:16](#); 2 Пар XXXIII:14; Соф I:10), или от того, что в находившемся недалеко от них пруду водилась рыба. Ворота находились на северной стороне стены, к западу от башни Хананела, на расстоянии двух участков, построенных по ст. 2 иерихонцами и Закхуром.

4. Подле них чинил стену Меремоф, сын Урии, сын Гаккоца; подле них чинил Мешуллам, сын Берехии, сын Мешизабела; подле них чинил Садок, сын Бааны;

4. Упомянутый в ст. 4 Меремоф, сын Гаккоца, как видно из [ст. 21](#), работал еще и на другом участке стены. — Мешуллам, сын Берехии, по [VI:18](#), принадлежал к очень видной фамилии в Иерусалиме и, по мнению Герцфельда (Geschichte Isr. I, 384), был тогдашним главой потомков Давида (Ср. 1 Пар III:19).

5. подле них чинили Фекойцы; впрочем знатнейшие из них не наклонили шеи своей поработать для Господа своего.

5. Уклонение заречных фекойцев от работы «для Господа», может быть, зависело от того, что южные местности Иудеи были подчинены правителям соседних племен (как Товия аммонитянин и Гашму аравитянин) и ими были удержаны от участия в восстановлении стен Иерусалима.

6. Старые ворота чинили Иоиада, сын Пасаха, и Мешуллам, сын Бесодии: они покрыли их и вставили двери их, и замки их и засовы их.

6. *Старые ворота чинили Иоиада, сын Пасаха, и Мешуллам, сын Бесодии.* Название ворот «старыми» произошло, вероятно, от того, что они вели в старую часть города или в часть, расположенную к западу от храма. По [XII:39](#) эти ворота лежали между воротами *Ефрема* и между *Рыбными* воротами, т. е. на северной стороне города.

7. Подле них чинил Мелатия Гаваонитянин, и Иадон из Меронофа, с жителями Гаваона и Мицфы, подвластными заречному областеначальнику.

7. Упомянутые в ст. 7 строители были из мест, недалеко отстоявших от Иерусалима, в области колена Вениаминова. *Гаваон*, нынешний Ед-Джиб, в 2 1/2 час. пути к северо-западу

от Иерусалима. *Мицфа* — нынешний Неби-Самуил в расстоянии 3/4 миль к северу. Что касается Меронофа, то положение его неизвестно. Вероятно, это было какое-либо маленькое местечко вблизи Мицфы, почему и часть жителей последней работали под начальством меронофитянина. — *С жителями Гаваона и Мицфы, подвластными (Lekisse) заречному областеначальнику.* Конец стиха в рус. т. переведен предположительно, так как смысл подлинника неясен. По мнению Осиандера, Клерика, Рисселя, выражение указывает на то, что названные участники работ принадлежали не к подвластной Неемии области Иудеи, а к Сирии, и потому их участие в работах было совершенно добровольным. Другие экзегеты (Эвальд, Кейль, Гутэ), основываясь на свидетельстве древних переводов, евр. kisse (в рус. т.: «подвластными») понимают в смысле названия официального жилища или места присутствия сирского сатрапа (ср. LXX: ἕως θρόνου του ἀρχόντος, сир.: «престол», слав.: «даже до престола князя (уже бысть) об он пол реки»), и потому видят в рассматриваемом выражении указание пункта стены, до которого продолжались работы гаваонитян и жителей Мицфы. Шик полагает даже, что он открыл этот пункт иерусалимской стены (Zeif. D. Pal. Ver. 1885. 279). По мнению проф. А. А. Олесницкого, в рассматриваемом ст. идет речь о древнем судебном престоле Иерусалима у старых ворот, служившем и местом суда для персидских сатрапов и их чиновников. Место «престола» А. А. Олесницкий указывает там, где находится русская постройка (Раскопки 27–29). По мнению Шульца, спорные слова евр. текста должны быть переданы: «от имени представителя власти заречного областеначальника» и содержат указание на то, что жители Гаваона и Мицфы были присланы областеначальником во исполнение привезенного Неемией царского повеления о содействии иудеям. Ввиду трудности истолкования места Зигфрид полагает, что текст его поврежден.

8. Подле него чинил Уззиил, сын Харгаии, серебряник, а подле него чинил Ханания, сын Гараккахима. И восстановили Иерусалим до стены широкой.

8. Уззиил и Ханания называются, конечно, как представители группы, работавшей под их руководством. — *И восстановили (vajzaasbu) Иерусалим до стены широкой.* Смысл евр. vajzaasbu (рус. «восстановили») неясен, так как значение глагола неизвестно. У LXX он передается: καί κατέλιπον, в Вульг.: dimiserunt Ier, «и оставили» Иерусалим (ср. Ис VI:12). Этот перевод принимают некоторые экзегеты и понимают выражение («оставили Иер.»), как указание на то, что строители стены, ввиду малочисленности населения города, не захватили всей прежней площади, именно не оградил стеной часть города, простиравшуюся до «широкой стены» (Риссель). По мнению Шульца, выражение *оставили Иерусалим* означает, что строители, воздвигавшие стену около домов, в данном пункте отступили от них и повели стену в направлении «широкой стены», хорошо сохранившейся. Но принятое понимание глагола asab в смысле «восстанавливать», «починять» имеет более защитников среди экзегетов. В родственных языках глагол действительно употребляется в смысле строительного термина (Bertholet, S. 54). — *До стены широкой*, т. е. до остатка стены допленной (Соломоновой), которая называется широкой или потому, что имела большее протяжение, чем стена слепопленная, или ввиду ее особенной толщины. Полагают, что в ст. 8 разумеется собственно та часть стены, которая находится между теперешней башней Давида

и древними воротами Ефрема (ср. [XII:38](#)). Это та самая часть стены, которая, по свидетельству 4 Цар XIV:13; 2 Пар XXV:23, была разрушена на протяжении 400 локтей израильским царем Иоасом и затем была восстановлена Озией (2 Пар XXVI:9; Древн. IX, 10, 3).

9. Подле них чинил Рефаия, сын Хура, начальник полуокруга Иерусалимского.

9. *Начальник полуокруга Иерусалимского*, т. е. области, принадлежавшей, по введенному же делению страны, к Иерусалиму.

10. Подле них и против дома своего чинил Иедаия, сын Харумафа, а подле него чинил Хатгуш, сын Хашавнии.

10. Упомянутое в ст. 10 имя Хатгуша встречается еще в 1 Пар III:22 (ср. 1 Езд VI:2) и Неем [X:5](#).

11. На втором участке чинил Малхия, сын Харима, и Хашшув, сын Пахаф-Моава; они же чинили и башню Печную.

11. *На втором участке*, евр. midda schenith, слав.: «и близ их». Неясно, что называет писатель «вторым участком». Берто понимает schenith в смысле «другой» и видит указание на то, что названные в ст. 11 лица работали на двух участках (ср. ст. [19](#), [21](#), [24](#), [27](#), [30](#)). Кейль считает приведенные слова указанием на второй участок названной выше части стены. Последнее понимание, по-видимому, более естественно. Упомянутая в ст. 11 *Печная башня*, как видно из Неем [XII:38](#), находилась между Ефремовыми воротами и воротами Долины. Можно предполагать, что Печная башня образовывала северо-зап. ворота или была очень близко от них (2 Пар XXVI:9). Шик отождествляет ее с нынешней башней Давида.

12. Подле них чинил Шаллум, сын Галлохеша, начальник полуокруга Иерусалимского, он и дочери его.

12. *Подле них чинил Шаллум... и дочери его* (ubenotha). Слова «и дочери его» многими

исследователями (Шульц, Риссель) понимаются как образное указание на жителей деревень, входивших в состав Иерусалимского полуокруга, во главе которого стоял Шаллум. Но ничто не препятствует понимать приведенные слова и в прямом смысле.

13. Ворота Долины чинил Ханун и жители Заноаха: они построили их, и вставили двери их, замки их и засовы их, и еще чинили они тысячу локтей стены до ворот Навозных.

13. *Ворота Долины чинил Ханун и жители Заноаха*, под которыми можно разуместь нынешний Зануа, в вади Исмаил, на расстоянии трех нем. миль от Иерусалима. — *И еще чинили они тысячу локтей стены до ворот Навозных.* Слов *еще чинили* в подлиннике нет, и они представляют догадку переводчиков. Из текста не видно, указывается ли в данном месте протяжение *построенной* жителями Заноаха стены (какое было бы слишком велико), или же обозначается часть стены (между воротами Долины и Навозными), не потребовавшая починки (Риссель), — или, наконец, сумм проломов, которые нужно было заделать в существовавшей стене (Шик). — *Навозные ворота*, или гнойные, отстоявшие на 1000 локтей к югу от ворот Долины, вели к нынешнему Нижнему пруду, Биркет ес-Султан. Свое название ворота, вероятно, получили от того, что через них вывозился городской навоз. По мнению Шика, название дано было воротам потому, что они вели к местности Тофет почитавшейся нечистой.

14. А ворота Навозные чинил Малхия, сын Рехава, начальник Бефкаремского округа; он построил их и вставил двери их, замки их и засовы их.

14. *Ворота Навозные чинил Малхия, сын Рехава*, может быть, рехавит. Хотя, по Иер XXXV:7, рехавитам запрещено было строить дома, но, конечно, только для себя. — *Беф Карем* (ср. Иер VI:1), начальником округа которого был Малхия, отождествляют с горой Франков, к юго-востоку от Вифлеема.

15. Ворота Источника чинил Шаллум, сын Колхозея, начальник округа Мицфы: он построил их, и покрыл их, и вставил двери их, замки их и засовы их, — он же чинил стену у водоема Селах против царского сада и до ступеней, спускающихся из города Давидова.

15. *Ворота Источника* получили свое название, вероятно, от близости к Силоамскому

источнику и потому их ищут на ю.-в. оконечности холма города. Работавший над этими воротами Шаллум чинил также, по ст. 15, *стену у водоема Селах против царского сада и до ступеней, спускающихся из города Давидова*. Водоем Селах обыкновенно отождествляют с Силоамским прудом (ср. Ис VIII:6; Ин IX:7), хотя это отождествление не бесспорно (Гутэ). О *ступенях* или о лестнице, которая спускалась из города Давидова, упоминается еще в [XII:37](#). Шик и Гутэ следы их указывают на том месте, где доньше сохранилась тогдашняя поверхность скалы, недалеко от стены (Zeit. D. Pal. Ver. 1882, 315).

16. За ним чинил Неемия, сын Азбука, начальник полуокруга Бефцурского, до гробниц Давидовых и до выкопанного пруда и до дома храбрых.

16. *Неемия, сын Азбука* (ср. [I:1](#)), был начальником Беф-цурского полуокруга. Беф-цур (Нав XV:58; 2 Пар XI:7), часто упоминаемый в Маккавейских книгах, тождествен с нынешним Beit Sur, отстоящим на 3 нем. мили к югу от Иерусалима, на запад от Хевронской дороги. Здесь и доньше сохранились остатки древней башни. — Неемия чинил участок стены *до гробниц Давидовых и до выкопанного пруда и до дома храбрых*. Гробницы Давидовы или гробницы царского дома Давида находились к востоку от горы Сион. В нынешнем Иерусалиме место их указывается различно (Толк. Библи., прим. к 3 Цар II:10). Под *выкопанным прудом* ст. 16 разумеется, вероятно, какой-либо пруд, выкопанный в недавнее время, незадолго до Неемии, и потому хорошо всем известный. *Домом храбрых* называлась, можно думать, какая-либо казарма (ср. 2 Цар XVI:6; XXIII:8) или дом, в котором помещались стражи храмовых ворот (ср. 1 Пар IX:26 и XXVI:6). Гутэ указывает это место к юго-з. от источника Марии (Zeit D. P. V. 1882, 332).

17. За ним чинили левиты: Рехум, сын Вания; подле него чинил Хашавия, начальник полуокруга Кеильского, за свой округ.

17. Упоминаемая в ст. 17 Кеила («*полуокруга Кеильского*») тождественна с нынешней деревней *Кила*, лежащей к востоку от Беф-Джибрина (Елевферополиса) в 4 нем. милях к ю.-в. от Иерусалима (ср. Нав XV:44; 1 Цар XXIII:1; 1 Пар IV:19).

18. За ним чинили братья их: Баввай, сын Хенадада, начальник Кеильского полуокруга.

18. *Братья их*, т. е. жители другого полуокруга Кеильского.

19. А подле него чинил Езер, сын Иисуса, начальник Мицфы, на втором участке, напротив востока к оружейне на углу.

19. *На втором участке.* Вероятно, не сам Езер чинил второй участок, а стоявшие под его руководством жители Мицфы (ср. [ст. 7](#)). — *Напротив востока к оружейне на углу* (слав.: «меру вторую столпа востока, касающегося углу»). Neshek — оружейня или цейхгауз. Место этой оружейни на углу трудно определить.

20. За ним ревностно чинил Варух, сын Забвая, на втором участке, от угла до дверей дома Елияшова, великого священника.

20. *За ним ревностно (hecherah) чинил Варух.* Евр. hecherah, пропущенное у LXX, передано в рус. тексте предположительно, так как трудно дать слову в данном месте определенный смысл. У Лукиана оно передается: Εἰς τὸ ὄρος, также в Вульг.: in monte, *на горе*; у некоторых толкователей: *гневаясь* (на медленность постройки). Риссель предпочитает чтение Вульг. in monte, как соответствующее положению части стены, над которой работал Варух. В таком случае Варух чинил на том месте, где стена, загибая на восток и поднимаясь в гору, образовала угол. — *На втором участке.* Первый участок, однако, не указан. — Упоминаемый в ст. 20 и 21 дом первосвященника Елияшова находился, по-видимому, за юго-запад. углом площади храма, не слишком далеко от стены, которая поднималась на западной стороне Офела в восточном направлении. Как видно, дом первосвященника занимал значительное пространство.

21. За ним чинил Меремоф, сын Урии, сын Гаккоца, на втором участке, от дверей дома Елияшова до конца дома Елияшова.

22. За ним чинили священники из окрестностей.

22. *За ним чинили священники из окрестностей (hakikkar).* Вместо неопределенного hakikkar, употребляющегося в Библии обыкновенно в качестве наименования долины Иордана (Быт XIII:12; XIX:17, 25, 28–29; Втор XXXIV:3; 2 Цар XVIII:23), в Вульг. читается: *vigi de campestribus Jordanis*, слав.: «*мужие от поля (Иорданска)*».

23. За ними чинил Вениамин и Хашшув, против дома своего; за ними чинил Азария, сын Маасеи, сын Анании, возле дома своего.

23. *Вениамин и Хашшув*, вероятно, были священники, так как в местности на юге от площади храма были, как видно, дома священников.

24. За ним чинил Биннуй, сын Хенадада, на втором участке, от дома Азарии до угла и поворота.

25. За ним Фалал, сын Узая, напротив угла и башни, выступающей от верхнего дома царского, которая у двора темничного. За ним Федаия, сын Пароша.

25. *Против угла и башни, выступающей от верхнего дома царского.* С подлинника, согласно с LXX, где читается: \acute{o} $\rho\acute{\iota}\rho\omicron\varsigma$ \acute{o} — $\alpha\nu\acute{\omega}\tau\epsilon\rho\varsigma$, переводят и иначе: против угла и более высотой башни, выступающей от дома царского. *Дом царский* — не дворец царский, который лежал в Давидовом городе, но какое-либо правительственное здание около храмовой площади, с темничным двором при нем. По-видимому, это тот темничный двор, о котором упоминает Иеремия XXXII:2, 8, 12; XXXIII:1; XXXVII:21 и д. Судя по [XII:38](#), можно полагать, что темничный двор находился на южной стороне храмовой площади, и именно в восточной половине этой стороны. *Угол*, упоминаемый в ст. 25, образовывался восточной стороной темничного двора и южной стороной храмовой площади.

26. Нефинеи же, которые жили в Офеле, починили напротив Водяных ворот к востоку и до выступающей башни.

26. Русск. переводчики вставили в данном ст. слово *починили*. В подлиннике речь идет только о месте *жительства* нефинеев, которое указывается в *Офеле* против Водяных ворот к востоку до выступающей башни.

Водяные ворота, по талмуд. преданию, получили свое название от того, что через них в день Кущей проносилась в храм вода, взятая из источника. Местоположение их некоторые указывают недалеко от источника Марии (Шульц). Бертолет, однако, предполагает, что это были не городские ворота, а ворота царского дворца. — *До выступающей башни*. См. пр. к ст. 25.

27. За ними чинили Фекойцы, на втором участке, от места напротив большой выступающей башни до стены Офела.

27. *За ними чинили:* с подлин. *за ним*, — по-видимому, за Федаией (ст. 25) *на втором участке*. О первом участке фекойцев упоминается в [ст. 5](#). *Выступающая башня*, против которой начинался участок фекойцев, полагают (Робинзон, Риссель), находилась на юго-вост. углу храмовой площади, где и теперь еще видны остатки сооружения.

28. Далее ворот Конских чинили священники, каждый против своего дома.

28. *Далее (точнее: выше) ворот Конских чинили священники*. Название ворот Конскими некоторые объясняют тем, что они находились недалеко от стоянки посвященных солнцу коней (4 Цар XXIII:4). По И. Флавию, ворота назывались Конскими потому, что через них шел кратчайший путь в царские конюшни (Древн. IX, 7, 3). По Иер XXXI:40; 4 Цар XI:16; 2 Пар XXIII:15, ворота имели отношение к царскому дворцу и, следовательно, их нужно искать на ю.-востоке храмовой площади, откуда они вели в Кедронскую долину.

29. За ними чинил Садок, сын Иммера, против своего дома, а за ним чинил Шемаия, сын Шехании, сторож восточных ворот.

29. *Шемаия, сын Шехании, сторож восточных ворот*, т. е. названных в ст. 26 Водяных ворот. Участок Шемаии не указан. Вероятно, как сторож восточных ворот, он чинил эти ворота и прилегающую к ним часть стены.

30. За ним чинил Ханания, сын Шелемии, и Ханун, шестой сын Цалафа, на втором участке. За ним чинил Мешуллам, сын Берехии, против комнаты своей.

30. Слова *шестой сын Цалафа* возбуждают недоумение, так как в других местах главы подобных указаний не делается. Возможно, что в текст вкралась погрешность. — О Мешулламе, сыне Берехии, сообщается (ср. [III:4](#); [VI:18](#)), что он чинил *против комнаты своей* (слав.: «*противу сокровищницы своей*»). Вероятно, это была комната, служившая целям

31. За ним чинил Малхия, сын Гацорфия, до дома нефинеев и торговцев, против ворот Гаммифкад и до угольного жилья.

31. *Малхия, сын Гацорфия* (hazzorphi). Последнее слово Гутэ читает hazzarphi и понимает, как указание на происхождение Малхия из Сарепты («сарептянин»); но обычно слово понимается в смысле нарицательного, и как указание на то, что Малхия принадлежал к цеху мастеров золотых дел. — *До дома нефинеев и торговцев.* — По [ст. 26](#), нефинеи жили на Офеле. В ст. 31, нужно думать, идет речь не о жилище их, а о месте службы, которое находилось, по-видимому, на сев.-вост. от храма. Поставленные в связь с нефинеянами торговцы были, конечно, продавцами предметов, нужных для богослужения (ср. Мф XXI:12; Ин II:14). Им, очевидно, было предоставлено около храма здание, в котором имели пребывание и нефинеи. — *Против ворот Гаммифкад и до угольного жилья.* Ворота Гаммифкад (слав.: «врат судных») не принадлежали к городской стене, потому что, как замечено, строили стену *против* них. Вероятно, образовывали вход в упоминаемый у Иез XLII:21 *mirkad habait* (слав. «во отлученном храме»), — места сожжения жертвы за грех (с евр.: «возвышение угла»). — *Угольное жилье* — может быть, нечто вроде башни, находилось в сев.-вост. углу храмовой площади, на месте теперешнего «трона Соломона». Должно заметить, что текст ст. 31 передается не всеми одинаково. Вместо чтения нашего перевода некоторые (Берт, Риссель, Кауг) читают: «За ним чинил Малхия, до дома нефинеев и [за ним чинили] торговцы». Текст греч. и слав. также дают мысль, отличную от чтения русск. перевода.

32. А между угольным жильем до ворот Овечьих чинили серебряники и торговцы.

32. *Серебряники* — по *Perles. Anolekt. 78*, меновщики.

1–8. Впечатление, произведенное началом постройки стены на врагов иудеев, и замыслы их. 9–32. Принятие Неемией мер для ограждения работавших над постройкой.

1. Когда услышал Санаваллат, что мы строим стену, он рассердился и много досадовал и издевался над Иудеями;

2. и говорил при братьях своих и при Самарийских военных людях, и сказал: что делают эти жалкие Иудеи? неужели им это позволяют? неужели будут они приносить жертвы? неужели они когда-либо кончат? неужели они оживят камни из груд праха, и притом пожженные?

1–2. Первые 6 ст. IV гл. во многих изданиях Библии составляют окончание гл. III-й. — Начало постройки стены вызвало у враждебных иудеям соседей чувство злобы и желание препятствовать постройке. Санаваллат, имея в виду ослабить энергию иудеев, в кругу самарийский знати насмеялся над их предприятием, представляя его несбыточной мечтой. Слова Санаваллата: *неужели им это позволяют* (hajaazbu lachem) не ясны, так как подлежащее при глаголе hajaazbu (дозволять) не указано. По контексту речи и соответственно значение глагола asav в других местах (Пс X:14), в словах Санаваллата нужно видеть насмешку над верой иудеев в помощь Божию: «неужели они (иудеи) предоставляют себя (в деле постройки) Богу», т. е. неужели надеются, что Бог совершит за них непосильное для них предприятие? Неужели они думают помочь себе жертвами?

3. А Товия Аммонитянин, бывший подле него, сказал: пусть их строят; пойдет лисица, и разрушит их каменную стену.

3. Подобно Санаваллату, и Товия указывает на несбыточность задуманного иудеями предприятия.

4. Услыши, Боже наш, в каком мы презрении, и обрати ругательство их на их голову, и предай их презрению в земле пленения;

5. и не покрой беззаконий их, и грех их да не изгладится пред лицом

Твоим, потому что они огорчили строящих!

4–5. Подобным же образом историческое повествование прерывается молитвой в [V:19](#); [VI:9](#), [14](#); [XIII:14](#), [22](#), [29](#), [31](#).

6. Мы однако же строили стену, и сложена была вся стена до половины ее. И у народа доставало усердия работать.

6. Насмешки врагов, таким образом, не оказывали действия, и стена скоро была сложена *до половины ее*, т. е. до половины *высоты* ее.

7. Когда услышал Санаваллат и Товия, и Аравитяне, и Аммонитяне, и Азотяне, что стены Иерусалимские восстанавливаются, что повреждения начали заделываться, то им было весьма досадно.

8. И сговорились все вместе пойти войною на Иерусалим и разрушить его.

7–8. Успешный ход постройки побудил врагов иудеев действовать силой, и они задумали неожиданно (гл. 11) напасть на иудеев, занимающихся постройкой, перебить их и разрушить Иерусалим. В ст. 7 в качестве врагов иудеев названы аравитяне, аммонитяне и азотяне. Ролинсон полагает, что писатель понимает не целые племена, а собственно тех отдельных людей из этих племен, которые входили в отряд Санаваллата, так как вооруженное нападение на Иерусалим целых племен, при хорошей организации Персидской монархии, трудно допустить. Но едва ли есть основание отрицать возможность подобного нападения.

9. И мы молились Богу нашему, и ставили против них стражу днем и ночью, для спасения от них.

10. Но Иудеи сказали: ослабела сила у носильщиков, а мусору много; мы не в состоянии строить стену.

11. А неприятели наши говорили: не узнают и не увидят, как вдруг мы войдем в средину их и перебьем их, и остановим дело.

12. Когда приходили Иудеи, жившие подле них, и говорили нам раз десять, со всех мест, что они нападут на нас:

12. Когда приходили Иудеи, жившие подле них, т. е. в местах, соседних с Самарийской областью и др. Приходили, очевидно, те, которые сами не участвовали в работах, а заботились о своих родственниках и друзьях, бывших на работе. Конец стиха в евр. тексте не ясен, и наш русск. перевод в данном случае дает собственное толкование («со всех мест, что они нападут на нас»).

13. тогда в низменных местах у города, за стеною, на местах сухих поставил я народ по-племенно с мечами их, с копьями их и луками их.

13. Точный смысл подлинника не ясен, и русские переводчики опять дают толкование, вставляя слово *города* и переводя глагол *amad* вместо двух раз однажды. Предполагая погрешность в тексте и исправляя его, Ригхель передает стих так: «тогда поставил я метательные машины на месте за стеной в защищенных пунктах и выставил людей» и пр.

14. И осмотрел я, и стал, и сказал знатнейшим и начальствующим и прочему народу: не бойтесь их; помните Господа великого и страшного и сражайтесь за братьев своих, за сыновей своих и за дочерей своих, за жен своих и за дома свои.

15. Когда слышали неприятели наши, что нам известно намерение их, тогда разорил Бог замысел их, и все мы возвратились к стене, каждый на свою работу.

15. Постройка стены остановилась на время. Но зато враги иудеев, увидев, что их замысел неожиданного нападения открыт, оставили его, и дело постройки могло продолжаться. Однако для предупреждения неожиданного нападения Неемия все-таки счел

нужным принять ряд мер, о которых идет речь в ст. 16.

16. С того дня половина молодых людей у меня занималась работою, а другая половина их держала копья, щиты и луки и латы; и начальствующие находились позади всего дома Иудина.

16. *С того дня половина молодых людей (nearim) у меня, т. е. половина свиты Неемии, того отряда, который находился в распоряжении его для полицейских обязанностей (ср. [V:10](#), [16](#); [XIII:19](#)).*

17. Строившие стену и носившие тяжести, которые налагали на них, одною рукою производили работу, а другою держали копье.

18. Каждый из строивших препоясан был мечом по чреслам своим, и так они строили. Возле меня находился трубач.

19. И сказал я знатнейшим и начальствующим и прочему народу: работа велика и обширна, и мы рассеяны по стене и отдалены друг от друга;

20. поэтому, откуда услышите вы звук трубы, в то место собирайтесь к нам. Бог наш будет сражаться за нас.

21. Так производили мы работу; и половина держала копья от восхода зари до появления звезд.

21. *Так производили мы работу, т. е. Неемия и его свита, несшие особенные труды.*

22. Сверх сего, в то же время я сказал народу, чтобы в Иерусалиме ночевали все с рабами своими, — и будут они у нас ночью на страже, а днем на работе.

22. В дополнение к прочим мерам предосторожности Неемия сделал распоряжение, чтобы народ не расходился по окончании дневных работ, а оставался на ночлег в Иерусалиме, выставляя стражу. Этим распоряжением имелось в виду не только охранить город, но и дать отдых людям, несшим наибольшие труды, т. е. Неемии и его свите.

23. И ни я, ни братья мои, ни слуги мои, ни стражи, сопровождавшие меня, не снимали с себя одеяния своего, у каждого были под рукою меч и вода.

23. *Не снимали с себя одеяния своего, у каждого были под рукою меч и вода.* Последнее предложение опущено у LXX и неодинаково передается в других переводах. В сирском тексте выражение передается в том смысле, что защитники Иерусалима не снимали с себя одежды *в течение месяца*. У Лукиан.: *καὶ ἀνδρα, ὃν ἀλέστελον ἐπὶ τὸ ὕδωρ, ἀνὴρ καὶ ὄπλον εἰς τὸ ὕδωρ*. В Вульг.: *unusquisque tantum nudabatur ad baptismum*, «каждый снимал одежду только для омовения». Экзегеты также толкуют приведенное выражение различно: «каждый имел свое оружие и воду при себе, чтобы не покидать поста» (Клерик); «каждый имел свой лук в правой руке» и каждый обнажал тело только для ночных потребностей (*maim* — вода).

1–5. Ропот среди иудеев. 6–11. Воздействие Неемии на знатнейших и начальствующих. 12–13. Данная народом клятва. 14–15. Характеристика деятельности Неемии как наместника.

1. И сделался большой ропот в народе и у жен его на братьев своих Иудеев.

1. *И сделался большой ропот в народе и у жен его.* Обстоятельства, о которых говорится в начале V-й гл., случились, по-видимому, в период постройки стен. Ропот возник в среде низших классов народа. Причиной ропота, как видно из дальнейшего, служило тяжкое положение, созданное, с одной стороны, обязательством бесплатной работы над стенами города, с другой — эксплуатация со стороны «знатнейших и начальствующих» (ст. 7). Против последних именно и поднялся ропот («на братьев своих иудеев»).

2. Были такие, которые говорили: нас, сыновей наших и дочерей наших много; и мы желали бы доставать хлеб и кормиться и жить.

2. Во 2 ст. речь идет о пролетариях, которые не имели собственных полей и, в то же время, занятые бесплатной общественной работой не могли заработать себе хлеба. Они поэтому просили дать им хлеба.

3. Были и такие, которые говорили: поля свои, и виноградники свои, и дома свои мы закладываем, чтобы достать хлеба от голода.

3. Но и владельцы полей и виноградников терпели нужду вследствие начавшейся дороговизны хлеба, причиной которой, очевидно, было а) скопление народа в Иерусалиме, б) недостаток подвоза от соседей, с которыми были враждебные отношения, и в) невозможность заняться надлежащей обработкой полей и виноградников. Боясь отдать в залог всю собственность, мелкие владельцы также обращались с просьбой о хлебе.

4. Были и такие, которые говорили: мы занимаем серебро на подать царю под залог полей наших и виноградников наших;

5. у нас такие же тела, какие тела у братьев наших, и сыновья наши такие же, как их сыновья: а вот, мы должны отдавать сыновей наших и дочерей наших в рабы, и некоторые из дочерей наших уже находятся в порабощении. Нет никаких средств для выкупа в руках наших; и поля наши и виноградники наши у других.

4–5. Еще тяжелее было положение тех, которые, заложив уже поля и виноградники, вынуждены были продавать сыновей и дочерей в рабы для того, чтобы достать хлеба (ср. Лев XXV:14–17; Исх XXI:7; 2 Цар IV:1; Лев XXV:39; Иер XXXIV:8–22).

6. Когда я услышал ропот их и такие слова, я очень рассердился.

6. *Я очень рассердился, —* разумеется, на богатых и знатных, нарушивших закон.

7. Сердце мое возмутилось, и я строго выговорил знатнейшим и начальствующим и сказал им: вы берете лихву с братьев своих. И созвал я против них большое собрание

7. Неемия тотчас же обратился к знатым и богатым с упреком за то, что они берут лихву с братьев. Закон Моисея запрещает брать проценты с соплеменника (Исх XXII:24; Лев XXV:36; Втор XXIII:10). Поэтому поступок иерусалимских богачей был нарушением закона.

8. и сказал им: мы выкупали братьев своих, Иудеев, проданных народам, сколько было сил у нас, а вы продаете братьев своих, и они продаются нам? Они молчали и не находили ответа.

9. И сказал я: нехорошо вы делаете. Не в страхе ли Бога нашего должны ходить вы, дабы избегнуть поношения от народов, врагов наших?

8–9. Обличая нарушителей закона, Неемия, в качестве примера, указывает себя и близких

ему людей. — *Мы выкупали*, т. е. Неемия и близкие ему люди выкупали, очевидно, в Вавилоне. Вместе с этим Неемия напоминает о необходимости соблюдения закона, как условия, при котором прекратится уничтожение народа и могут быть ниспосланы ему блага от Господа.

10. И я также, братья мои и служащие при мне давали им в заем и серебро и хлеб: оставим им долг сей.

11. Возвратите им ныне же поля их, виноградные и масличные сады их, и дома их, и рост с серебра и хлеба, и вина и масла, за который вы ссудили их.

10–11. Из ст. 10 видно, что Неемия упрекает заимодавцев в том, что они брали залогов чего не делал он сам и близкие ему люди. В заключение он приглашает заимодавцев простить долги (слав.: «*оставим убо лихоимство сие*»), вернуть залогов и взятые проценты.

12. И сказали они: возвратим и не будем с них требовать, сделаем так, как ты говоришь. И позвал я священников и велел им дать клятву, что они так сделают.

13. И вытряхнул я одежду мою и сказал: так пусть вытряхнет Бог всякого человека, который не сдержит слова сего, из дома его и из имения его, и так да будет у него вытрясено и пусто! И сказало все собрание: аминь. И прославили Бога; и народ выполнил слово сие.

12–13. Обличаемые изъявили согласие подчиниться внушению Неемии, и, чтобы сделать это решение обязательным на будущее время, Неемия взял с них торжественную клятву. — *И позвал я священников и велел им дать клятву*: — им — не священникам, а заимодавцам. После клятвы решение знатных и богатых было закреплено символическим действием (ср. Деян XVIII:6) и произнесением утверждающего все сказанное: *аминь. И прославили Бога* — за то, что, с одной стороны, облегчено было положение бедных, с другой — восстановлены мир и единение в общине.

14. Еще: с того дня, как определен я был областеначальником их в земле Иудейской, от двадцатого года до тридцать второго года царя Артаксеркса, в продолжение двенадцати лет я и братья мои не ели хлеба

14. Ссылка на свой пример, сделанная в речи к нарушителям закона ([ст. 8](#)), дает повод Неемии охарактеризовать и вообще свою деятельность на пользу народа. (*Еще*, т. е. в дополнение к сказанному в [ст. 10](#)). Здесь же отмечается и продолжительность деятельности Неемии. — *Не ел хлеба областена начальнического*, т. е. не брал той суммы, которая полагается на стол областена начальника.

15. А прежние областена начальники, которые были до меня, отягощали народ и брали с них хлеб и вино, кроме сорока сиклей серебра; даже и слуги их господствовали над народом. Я же не делал так по страху Божию.

15. Бескорыстие Неемии тем более замечательно, что бывшие до него областена начальники, не известные нам, отягощали народ поборами, и это, очевидно, как бы сделалось признаваемым всеми обычаем. — *Брали с них хлеб и вино, кроме (achar) сорока сиклей серебра*. Последние слова не ясны, и значение евр. achar, переданного в рус. т. *кроме*, в других текстах передается различно, именно у LXX: εσχατον (*последнее*), в Вульг.: quotidie (*ежедневно*), а в сир. опускается совсем. Слав. т., соединяя чтение LXX и Вульг., переводит «*по сих сребра (на всяк день) дидрахм четыредесять*». Соответственно этому, и у экзегетов смысл выражения определяется различно. По-видимому, мысль выражения та, что областена начальники требовали более 40 сиклей, назначенных им на стол. 40 сиклей составляют на наши деньги 46–48 рублей.

16. При этом работы на стене сей я поддерживал; и полей мы не закупали, и все слуги мои собирались туда на работу.

16. *И полей мы не закупали*. Смысл слов не вполне ясен. Мысль или такая, что Неемия не воспользовался тяжелым временем и не скупил себе полей (Риссель), или такая, что хотя Неемия и ближайшие сотрудники его не были собственниками, владельцами полей, однако они принимали участие в устройении стены.

17. Иудеев и начальствующих по сто пятидесяти человек бывало за столом у меня, кроме приходивших к нам из окрестных народов.

17. *Кроме приходивших к нам из окрестных народов. Разумеются иудеи, жившие за пределами занятой возвратившейся общиной небольшой области.*

18. И вот что было приготавливаемо на один день: один бык, шесть отборных овец и птицы приготавливались у меня; и в десять дней издерживалось множество всякого вина. И при всем том, хлеба областеначальнического я не требовал, так как тяжелая служба лежала на народе сем.

18. *И в десять дней издерживалось множество всякого вина. Указание на десять дней без обозначения определенного количества вина является непонятным. Мысль выражения, может быть, та, что запасы вина возобновлялись через каждые десять дней.*

19. Помяни, Боже мой, во благо мне все, что я сделал для народа сего!

1–14. Замыслы врагов против Неемии и их неудача. 15–16. Окончание стены иерусалимской и впечатление, произведенное этим на соседей. 17–19. Отношение к Неемии Товии и некоторых из иерусалимской знати.

1. Когда дошло до слуха Санаваллата и Товии и Гешема Аравитянина и прочих неприятелей наших, что я отстроил стену, и не оставалось в ней повреждений — впрочем до того времени я еще не ставил дверей в ворота, —

1. О названных в ст. 1 лицах см. прим. к [II:19](#) и [II:10](#). — И прочих неприятелей наших: вероятно азотян и других жителей филистимского побережья.

2. тогда прислал Санаваллат и Гешем ко мне сказать: приди, и сойдемся в одном из сел на равнине Оно. Они замыслили сделать мне зло.

2. Может быть, с целью разъяснения слухов Санаваллат и Гешем приглашают Неемию сойтись в одном из сел (bakerhirim) на равнине Оно. Kerphirim, стоящее с членом принимается некоторыми экзегетами за собственное имя и отождествляется с упоминаемой в 1 Езд II:25 Кефира, служившей пограничным пунктом тогдашней иудейской области. Развалины Кефиры Робинзон (N. bibl. Forsch. 190) указывает в расстоянии 3-х часов пути от Гаваона. По 1 Пар VIII:12; Неем [XI:35](#) равнина Оно лежала вблизи Лидды и потому может быть отождествляема с нынешней Кефр-Ана (или К.-Анди), находящейся на расстоянии двух часов пути от Лидды и в 40 вер. к сев.-зап. от Иерусалима.

3. Но я послал к ним послов сказать: я занят большим делом, не могу сойти; дело остановилось бы, если бы я оставил его и сошел к вам.

4. Четыре раза присылали они ко мне с таким же приглашением, и я отвечал им то же.

3–4. Причиной отказа Неемии последовать повторявшемуся четыре раза приглашению врагов было не только нежелание замедлить своим отсутствием постройку, как указывается в

ст. 3, но и опасение коварных замыслов со стороны врагов.

5. Тогда прислал ко мне Санаваллат в пятый раз своего слугу, у которого в руке было открытое письмо.

5. В пятый раз Санаваллат прислал в Иерусалим слугу с *открытым* письмом в руках. Очевидно, Санаваллат желал, чтобы обвинения, содержащиеся в письме, были известны всем в Иерусалиме, и чтобы эти обвинения, — или, устранив, заставили прекратить постройку стены ([ст. 9](#)), или же побудили Неемию отправиться на равнину Оно для объяснений.

6. В нем было написано: слух носится у народов, и Гешем говорит, будто ты и Иудеи задумали отпасть, для чего и строишь стену и хочешь быть у них царем, по тем же слухам;

7. и пророков поставил ты, чтоб они разглашали о тебе в Иерусалиме и говорили: царь Иудейский! И такие речи дойдут до царя. Итак приходи, и посоветуемся вместе.

6–7. *Слух носится у народов*, — конечно, у народов соседних. И *Гешем говорит*: в евр. тексте вместо Гешем читается *Гашму*, что, без сомнения, тождественно с Гешем. Очевидно, Гешем выставляется в качестве особенно авторитетного лица.

8. Но я послал к нему сказать: ничего такого не было, о чем ты говоришь; ты выдумал это своим умом.

9. Ибо все они устрашали нас, думая: опустятся руки их от дела сего, и оно не состоится; но я тем более укрепил руки мои.

8–9. Замыслы Санаваллата, как видно из ст. 6–9, не только не достигли своей цели — остановить постройку стен, но наоборот, придали более энергии Неемии («я тем более укрепил руки мои»).

10. Пришел я в дом Шемаии, сына Делаии, сына Мегетавелова, и он заперся и сказал: пойдём в дом Божий, внутрь храма, и запрем за собою двери храма, потому что придут убить тебя, и придут убить тебя ночью.

10. После неудачных попыток погубить Неемию Санаваллат задумал путем хитрости побудить его к нарушению закона и этим подорвать его авторитет в народе. Он воспользовался для этого содействием пророка Шемаии, который, по-видимому, был одним из самых сильных (ст. 14) противников Неемии. Когда Неемия зашел в дом Шемаии, последний от имени Иеговы возвестил Неемии, что этою ночью враги намерены убить Неемию. Для избежания опасности Шемаия предлагал Неемии пойти вместе с ним в храм и там запереться. Согласившись на это предложение Неемия, с одной стороны, обнаружил бы страх перед врагами, а с другой, нарушил бы предписания закона, так как, будучи мирянином, он не имел права входить в храм. То и другое унизило бы авторитет Неемии в глазах народа. — *И он заперся*, евр.: *venu azug*, «и он был заключен», — замечание, точный смысл которого установить трудно. Берто понимает это замечание в том смысле, что Шемаия находился в состоянии вдохновения; Евальд и Ролинсон — что Шемаия был в состоянии нечистоты. По Кейлю, заключение Шемаии имело символическое значение — указывало на то, что должен был сделать Неемия. Но проще понимать выражение *venu azug* в том смысле, что Шемаия уклонялся от общественной деятельности и посещение Неемии было вызвано желанием узнать причину этого уклонения.

11. Но я сказал: может ли бежать такой человек, как я? Может ли такой, как я, войти в храм, чтобы остаться живым? Не пойду.

12. Я знал, что не Бог послал его, хотя он пророчески говорил мне, но что Товия и Санаваллат подкупили его.

13. Для того он был подкуплен, чтоб я утрашился и сделал так и согрешил, и чтобы имели о мне худое мнение и преследовали меня за это укоризнами.

11–13. Неемия, как видно из ст. 11, понял скрытую цель предложения Шемаии и потому ответил ему отказом, убедившись, что Шемаия подкуплен врагами.

14. Помяни, Боже мой, Товию и Санаваллага по сим делам их, а также пророчицу Ноадию и прочих пророков, которые хотели устрашить меня!

14. Как видно из сопоставления [ст. 7](#) и 14, в среде пророков, как и во всем народе, было два направления: одни из пророков содействовали Неемии, другие же, в том числе Шемаия и пророчица Ноадиа, были против обособления от соседей и реформирования в строго законном духе. Эти два направления в иудействе, начавшись со времени Неемии, сохранились и в дальнейшей истории (см. об этом *М. Поснов. Иудейство. К характеристике внутр. жизни иуд. народа в послевоенное время. Киев, 1906. Стр. 5–104*).

15. Стена была совершена в двадцать пятый день месяца Елула, в пятьдесят два дня.

15. Год окончания стены Иерусалима не называется, вероятно, потому, что предполагается известным из ранних указаний (ср. [I:1](#); [II:1](#); [V:14](#); [XIII:6](#)). Это был 20-й год Артаксеркса, и именно, вероятно, Артаксеркса Лонгимана (ср. прим. к 1 Езд VII:1) или 445 (444) г. до Р. Х. Элул был 12-м месяцем года. — В ст. 15-м обращает на себя внимание то обстоятельство, что для возведения стены указывается слишком краткий срок (52 дня). Ввиду краткости срока, а также и свидетельства И. Флавия (Древн. XI, 5, 7), что постройка стены продолжалась 2 года и 4 месяца, некоторые экзегеты склонны видеть в ст. 15-м порчу текста. Но с общим ходом рассказа о построении стены указание ст. 15-го на краткий срок вполне гармонирует. Рассказ отмечает, что постройка велась ускоренно, что строителей было много и работали они с ревностью. Кроме того, из рассказа видно, что стена собственно не вновь строилась, а только починялась, причем для некоторых частей стены (ср. [III:13–15](#)) не потребовалось даже и починки. По вычислениям Рисселя, из 12 978 англ. футов протяжения стены починялось не более 8 тыс. Как видно из гл. III, это пространство было разделено на 40 отделений, в среднем по 200 ф. на каждое. При значительном количестве работающих и при облегчении работы тем, что строительный материал находился под рукой, так как камни разрушенной стены не были увезены — не удивительно, что стена была окончена в 52 дня. Еще быстрее были построены стены Афин при Фемистокле и стены Александрии при Александре Великом.

16. Когда услышали об этом все неприятели наши, и увидели это все народы, которые вокруг нас, тогда они очень упали в глазах своих и познали, что это дело сделано Богом нашим.

16. Впечатление, произведенное на соседей окончанием постройки стен, в греч. и слав.

текстах значительно усилено: «и убоишася всиязыцы иже окрест нас, и нападе страх велик пред очи их». В первом предложении, по-видимому, вместо евр. гаал («видеть») LXX читали jāreh («бояться»), а во втором свободно передали редкий оборот речи, имеющийся в подлиннике.

17. Сверх того в те дни знатнейшие Иудеи много писали писем, которые посылались к Товии, а Товиины письма приходили к ним.

18. Ибо многие в Иудее были в клятвенном союзе с ним, потому что он был зять Шехании, сын Арахова, а сын его Иоханан взял за себя дочь Мешуллама, сына Верехии.

19. Даже о доброте его они говорили при мне, и мои слова переносились к нему. Товия присылал письма, чтоб утрашить меня.

17–19. В последних стихах VI гл. делается несколько замечаний об отношении Неемии к Товии. Вероятно, Товия, носивший, как и сын его Иоханан, чисто израильское имя, по своему происхождению принадлежал к одному из колен Израильского царства и, может быть, отстаивал именно интересы уцелевших в Палестине жителей этого царства. Он поддерживал частые сношения с Иерусалимом, так как многие в Иудее были в клятвенном союзе с ним (ст. 18). Из последнего замечания можно заключать, что при заключении браков родственники давали клятвенное обязательство поддерживать друг друга. — Имена Араха и Мешуллама, с домами которых состоял в родстве Товия, упоминаются еще в 1 Езд II:5; III:4, 30. Предполагают, тесть Товии Шехания и тесть Иоханана Мешуллам принадлежали к потомкам Зоровавеля (ср. 1 Пар III:20 и д.). Как видно из Неем [XIII:4](#), Товия был также родственником первосвященника Елиашива.

19. *Даже о доброте его они говорили при мне*, — по-видимому, с целью сблизить Неемию с Товией. Так как смысл ст. 19 не вполне ясен и параллелизм в нем не выдерживается, то, не без основания, некоторые экзегеты (Гейн, Бертолет) подозревают в данном случае порчу в тексте.

1–3. Меры, принятые Неемией для охранения безопасности в городе. 4–5. Перепись населения. 6–66. Списки лиц, возвратившихся из плена. 67–69. Опись имущества возвратившихся. 70–73. Пожертвования.

1. Когда стена была построена, и я вставил двери, и поставлены были на свое служение привратники и певцы и левиты,

1. Ввиду замыслов врагов Неемия принял строгие меры к охране города и храма. — *И поставлены на свое служение привратники, и певцы, и левиты.* По древнему установлению привратники должны были охранять храм и следить за открытием и закрытием ворот, через которые был вход на храмовую площадь (1 Пар IX:17–27; XXVI:12–19). Исчисление пунктов, занятых привратниками в послепленное время, дается в трактате Мишны Middot I, 1. Как видно, по случаю тревожного времени Неемия привлек к охране храма, кроме привратников, также певцов и прочих левитов, хотя охрана храма не входила в их обязанности, определенные законом. Вероятно, труды были разделены так, что привратникам поручена была охрана храмовых ворот, а певцы и другие левиты вместе с жителями Иерусалима наблюдали за безопасностью в городе.

2. тогда приказал я брату моему Ханани и начальнику Иерусалимской крепости Хананию, ибо он более многих других был человек верный и богобоязненный,

2. Как можно заключать из ст. 2, брат Неемии Ханани и начальник Иерусалимской крепости Ханания были поставлены во главе охраны. Ханания заведывал укреплением (birah), находившимся к северу от храма, и состоял, вероятно, на персидской службе, начальствуя над иерусалимским гарнизоном.

3. и сказал я им: пусть не отворяют ворот Иерусалимских, доколе не обогреет солнце, и доколе они стоят, пусть замыкают и запирают двери. И поставил я стражами жителей Иерусалима, каждого на свою стражу и каждого напротив дома его.

3. В то время как привратники, певцы и левиты охраняли город днем, ночью

выставлялась стража из самих жителей. Замечание ст. 3: «доколе они стоят» (vead hem omdim) непонятно по своей цели, и потому некоторые экзегеты подозревают в нем порчу текста. Бертолет его читает: vead hashom omed, «и пока еще жар стоит» (до захода солнца), что будет хорошим дополнением к последующему — «пусть замыкают и запирают двери».

4. Но город был пространен и велик, а народа в нем было немного, и дома не были построены.

5. И положил мне Бог мой на сердце собрать знатнейших и начальствующих и народ, чтобы сделать перепись. И нашел я родословную перепись тех, которые сначала пришли, и в ней написано:

4–5. Малочисленность населения Иерусалима побудила Неемию созвать собрание, чтобы выяснить дело и принять меры к заселению города. Хотя с Зоровавелем возвратилось (по 1 Езд II:64; Неем [VII:66](#)) 42 360 человек (не считая женщин и детей), а с Ездрой (по 1 Езд VIII 1–20) еще 1 500, но они расселились по всей стране, а в самом Иерусалиме остались немногие. Замечание ст. 4 о Иерусалиме *и дома не были построены*, по-видимому, имеет тот смысл, что город внутри не был еще достаточно застроен, и в нем оставалось много порожних мест.

5–72. Начинающийся со ст. 6-го список возвратившихся из плена и пожертвовавший на храм по существу тождествен со списком 1 Езд II. Различие двух списков заключается в некоторых именах и в цифровых данных.

6. вот жители страны, которые отправились из пленников, переселенных Навуходоносором, царем Вавилонским, и возвратились в Иерусалим и Иудею, каждый в свой город, —

7. те, которые пошли с Зоровавелем, Иисусом, Неемию, Азарию, Раамию, Нахманием, Мардохеем, Билшаном, Мисферефом, Бигваем, Нехумом, Вааною. Число людей народа Израилева:

7. В 1 Езд II:2 вместо названных в ст. 7 Азарию называется Сараия вместо Раамии — Ревелай, вместо Мисферефа — Мисфар, вместо Нехума — Рехум.

8. сыновей Пароша две тысячи сто семьдесят два.

9. Сыновей Сафатии триста семьдесят два.

10. Сыновей Араха шестьсот пятьдесят два.

10. По 1 Езд II:5 сыновей Араха было 775.

11. Сыновей Пахаф-Моава, из сыновей Иисуса и Иоава, две тысячи восемьсот восемнадцать.

11. Вместо числа 2 818 в 1 Езд II:6 читается 2 312.

12. Сыновей Елама тысяча двести пятьдесят четыре.

13. Сыновей Заффу восемьсот сорок пять.

13. Сыновей Заффу по 1 Езд II:8 было 945.

14. Сыновей Закхая семьсот шестьдесят.

15. Сыновей Биннуя шестьсот сорок восемь.

15. Вместо Биннуя в 1 Езд II:10 называется Вания и число потомков его определяется цифрой 642 (вместо 648 ст. 15-го).

16. Сыновей Бевая шестьсот двадцать восемь.

16. В 1 Езд II:11 указана цифра 623 (вместо 628).

17. Сыновей Азгада две тысячи триста двадцать два.

17. По Езд II:12 — 1 222.

18. Сыновей Адоникама шестьсот шестьдесят семь.

18. По 1 Езд II:13 — 666 (вместо 667).

19. Сыновей Бигвая две тысячи шестьсот семь.

19. По 1 Езд II:14 — 2 056 (вместо 2 607).

20. Сыновей Адина шестьсот пятьдесят пять.

20. По 1 Езд II:15 — 454 (вместо 655).

21. Сыновей Атера из дома Езекии девяносто восемь.

22. Сыновей Хашума триста двадцать восемь.

22. По 1 Езд II:19 — 223 (вместо 328).

23. Сыновей Вецаля триста двадцать четыре.

24. Сыновей Харифа сто двенадцать.

24. Вместо Харифа в 1 Езд II:18 назван Иора.

25. Уроженцев Гаваона девяносто пять.

25. *Уроженцев Гаваона.* В 1 Езд II:20: *сыновей Гиббара.*

26. Жителей Вифлеема и Нетофы сто восемьдесят восемь.

26. По 1 Езд II:21–22 жителей Вифлеема и Нетофы было 179 (вместо 188).

27. Жителей Анафофа сто двадцать восемь.

28. Жителей Беф-Азмавефа сорок два.

28. Жителей *Беф-Азмавефа.* По 1 Езд 11, 24: Азмавефа.

29. Жителей Кириаф-Иарима, Кефиры и Беерофа шестьсот сорок три.

30. Жителей Рамы и Гевы шестьсот двадцать один.

31. Жителей Михмаса сто двадцать два.

32. Жителей Вефиля и Гая сто двадцать три.

32. По 1 Езд II:28 жителей Вефиля и Гая было 223 (вместо 123).

33. Жителей Нево другого пятьдесят два.

34. Сыновей Елама другого тысяча двести пятьдесят четыре.

35. Сыновей Харима триста двадцать.

36. Уроженцев Иерихона триста сорок пять.

36. Ст. 36 и 37 в 1 Езд II следуют в обратном порядке.

37. Уроженцев Лода, Хадида и Оно семьсот двадцать один.

37. Вместо Лода в 1 Езд II:33 читается *Лидда* и общее число жителей трех мест указывается 725 (вместо 721).

38. Уроженцев Сенаи три тысячи девятьсот тридцать.

38. По 1 Езд III 630 (вместо 3 930).

39. Священников, сыновей Иедаии, из дома Иисусова, девятьсот семьдесят три.

40. Сыновей Иммера тысяча пятьдесят два.

41. Сыновей Пашхура тысяча двести сорок семь.

42. Сыновей Харима тысяча семнадцать.

43. Левитов: сыновей Иисуса, из дома Кадмиилова, из дома сыновей Годевы, семьдесят четыре.

44. Певцов: сыновей Асафа сто сорок восемь.

44. По 1 Езд II:41 — 128 (вместо 148).

45. Привратники: сыновья Шаллума, сыновья Атера, сыновья Талмона, сыновья Аккува, сыновья Хатиты, сыновья Шовая — сто тридцать восемь.

45. По 1 Езд II:42 привратников было 139 (вместо 138)

46. Нефинеи: сыновья Цихи, сыновья Хасуфы, сыновья Таббаофа,

47. сыновья Кироса, сыновья Сии, сыновья Фадона,

47. *Сыновья Сии.* По 1 Езд II:44 — *сыновья Сиаги.*

48. сыновья Леваны, сыновья Хагавы, сыновья Салмая,

48. Вместо Салмая в 1 Езд II:45 назван Аккув.

49. сыновья Ханана, сыновья Гиддела, сыновья Гахара,

50. сыновья Реаии, сыновья Рецина, сыновья Некоды,

51. сыновья Газзама, сыновья Уззы, сыновья Пасаха,

52. сыновья Весая, сыновья Меунима, сыновья Нефишсима,

53. сыновья Бакбука, сыновья Хакуфы, сыновья Хархура,

54. сыновья Бацлифа, сыновья Мехиды, сыновья Харши,

55. сыновья Баркоса, сыновья Сисары, сыновья Фамаха,

56. сыновья Нециаха, сыновья Хатифы.

**57. Сыновья рабов Соломоновых: сыновья Сотая, сыновья Соферефа,
сыновья Фериды,**

57. Вместо *Фериды* в 1 Езд II:55 читается *Феруды*.

58. сыновья Иаалы, сыновья Даркона, сыновья Гиддела,

59. сыновья Сафатии, сыновья Хагтила, сыновья Похереф-Гаццевайима, сыновья Амона.

59. *Сыновья Аммона. В 1 Езд II:57 сыновья Амия.*

60. Всех нефинеев и сыновей рабов Соломоновых триста девяносто два.

61. И вот вышедшие из Тел-Мелаха, Тел-Харши, Херув-Аддона и Иммера; но они не могли показать о поколении своем и о племени своем, от Израиля ли они.

62. Сыновья Делаии, сыновья Товии, сыновья Некоды — шестьсот сорок два.

62. По 1 Езд II:60 — 652 (вместо 642).

63. И из священников: сыновья Ховаии, сыновья Гаккоца, сыновья Верзеллия, который взял жену из дочерей Верзеллия Галаадитянина и стал называться их именем.

64. Они искали родословной своей записи, и не нашлось, и потому исключены из священства.

65. И Тиршафа сказал им, чтоб они не ели великой святыни, доколе не восстанет священник с уримом и туммимом.

66. Все общество вместе состояло из сорока двух тысяч трехсот шестидесяти человек,

67. кроме рабов их и рабынь их, которых было семь тысяч триста

тридцать семь; и при них певцов и певиц двести сорок пять.

68. Коней у них было семьсот тридцать шесть, лошаков у них двести сорок пять,

69. верблюдов четыреста тридцать пять, ослов шесть тысяч семьсот двадцать.

70. Некоторые главы поколений дали вклады на производство работ. Тиршафа дал в сокровищницу золотом тысячу драхм, пятьдесят чаш, пятьсот тридцать священнических одежд.

70. Пятьсот тридцать священнических одежд. Текст евр. дает основание предполагать, что священн. одежд было только 30, а цифра 500 указывает на нечто другое, по-видимому, опущенное по ошибке переписчиков, — может быть, на мины серебра.

71. И некоторые из глав поколений дали в сокровищницу на производство работ двадцать тысяч драхм золота и две тысячи двести мин серебра.

72. Прочие из народа дали двадцать тысяч драхм золота и две тысячи мин серебра и шестьдесят семь священнических одежд.

73. И стали жить священники и левиты, и привратники и певцы, и народ и нефинеи, и весь Израиль в городах своих.

70–72. См. прим. к 1 Езд II:69. Текст Неем VII:70–72 полнее, чем в параллельном месте 1 Езд II:69. Сумма пожертвований золотом в кн. Неемии определяется в 41 тыс. (1+20+20) драхм, тогда как в 1 Езд II:69 — в 61 т.

1–2. Собрание народа дня чтения книги закона. 3–8. Чтение закона в первый день седьмого месяца. 9–12. Впечатление, произведенное на народ. 13–18. Празднование Кущей.

1. Когда наступил седьмой месяц, и сыны Израилевы жили по городам своим, тогда собрался весь народ, как один человек, на площадь, которая пред Водяными воротами, и сказали книжнику Ездре, чтоб он принес книгу закона Моисеева, который заповедал Господь Израилю.

1. *Когда наступил седьмой месяц.* Времени совершения важных событий, описанных в гл. VIII–X, писатель точно не обозначает. В самом содержании гл. VIII–X также нет ясных указаний на год, к которому эти главы относятся. Вследствие этого между исследователями по данному пункту существует разногласие. Во 2 Езд IX:37–55 повествование о чтении закона в седьмой месяц следует за известием об изгнании, по настоянию Ездры, жен иноплеменниц, о чем идет речь в 1 Езд IX–X. Принимая во внимание это, некоторые исследователи рассматриваемый раздел (Неем VIII–X) считают прямым продолжением 1 Езд IX–X. Ход событий в таком случае представляется так: в 5 мес. 7 года Артаксеркса I Лонгимана (458 до Р. Х.) Ездра прибыл в Иерусалим (1 Езд VII:8); в 20 день девятого месяца *того же года* состоялось народное постановление об удалении жен иноплеменниц (1 Езд X:8); осуществление постановления заняло время до конца года (1 Езд X:17); в седьмом месяце *следующего года*, т. е. второго по прибытии Ездры, были собрание и события, описанные в Неем VIII–X (Фриче, Винклер). Против изложенного взгляда на хронологическую дату Неем VII–X справедливо, однако, указывают на следующее: а) по изложенному взгляду происшествия, описанные в Неем VIII–X, произошли до прибытия Неемии. Между тем в [VIII:9](#); [X:1](#) мы имеем сообщение об участии в событиях Неемии, причем нет никаких оснований эти сообщения (VIII:9; тогда Неемия, он же Тиршафа; X:1: Неемия-Тиршафа) считать позднейшими глоссами; б) при изложенном взгляде на Неем VIII–X помещение глав в книге *после* описания деятельности Неемии является мало понятным. Ввиду этого другие авторы (Риссель, Келер) полагают, что нет основания разрывать связь VIII–X гл. кн. Неемии с непосредственно им предшествующими. Отсутствие обозначения года в начале VIII-й гл. («*когда наступил седьмой месяц*») дает основание заключать, что писатель говорит о том же годе, о котором шла речь выше, т. е. о годе окончания стены ([VI:15](#)). Седьмой месяц (ст. 1) — есть следующий (Тисри) за шестым (углом). При таком понимании хронологической даты ст. 1 недоумение может возбуждать то обстоятельство, что Ездра выступил с проповедью закона, составлявшей (по 1 Езд VII) цель его прибытия в Иерусалим, только по прошествии 12-ти лет. Но это недоумение удовлетворительно разъясняется, если принять во внимание те неблагоприятные условия, при которых должен был действовать Ездра по прибытии в Иерусалим, — его борьбу с врагами народа, заботы об устройении внешней жизни общины и т. п. Только прибытие Неемии и устройство стен города, обезопасив положение народа, дали возможность Ездре выступить на дело утверждения в народе духа законности. Имело

значение в данном случае, без сомнения, и желание Ездры, чтобы в народе постепенно подготовлена была почва для усвоения закона, для чего, конечно, требовалось время.

Местом собрания народа, по ст. 1, послужила площадь перед Водяными воротами (ср. [III:26](#)). В 2 Езд IX:38 местом собрания народа представляется пространство пред восточными воротами храма. Если Водяные ворота отождествлять с нынешними Золотыми, то, значит, местом собрания была площадь между Золотыми воротами и восточными воротами храма, ведущими во внешний двор.

И сказали книжнику Ездре, чтобы он принес книгу Закона Моисеева. Таким образом, инициатива изучения закона исходила от самого народа, и Ездра мог теперь приступить к осуществлению цели своего прибытия в Иерусалим с надеждой на успех.

2. И принес священник Ездра закон пред собрание мужчин и женщин, и всех, которые могли понимать, в первый день седьмого месяца;

2. Из ст. 2 видно, что в собрании присутствовали не только мужчины и женщины, но и дети. Последние понимаются в замечании: *всех, которые могли понимать*. — В первый день седьмого месяца: первый день седьмого месяца издревле был большим праздником (Лев XXIII:23–25; Чис XXIX:1–2); вероятно, поэтому и собрание было назначено на этот день.

3. и читал из него на площади, которая пред Водяными воротами, от рассвета до полудня, пред мужчинами и женщинами и всеми, которые могли понимать; и уши всего народа были приклонены к книге закона.

3. Чтение Ездрой книги закона продолжалось *от рассвета до полудня*, т. е. 6–7 часов. Из дальнейшего повествования видно (ст. 4–8), что не было чтение непрерывное: оно прерывалось теми толкованиями, которые присоединяли левиты к прочитанным отделам.

4. Книжник Ездра стоял на деревянном возвышении, которое для сего сделали, а подле него, по правую руку его, стояли Маттифия и Шема, и Анаия и Урия, и Хелкия и Маасея, а по левую руку его Федаия и Мисаил, и Малхия и Хашум, и Хашбаддана, и Захария и Мешуллам.

4. Как видно из ст. 4, Ездра читал закон, стоя на *деревянном возвышении*, сделанном для данного случая (евр. Laddabar — «для этого дела», рус.: «для сего»). На этом возвышении рядом с Ездрой стояли также — 7 мужей по левую сторону и 6 по правую. Вероятно, это были священники, присутствовавшие в качестве свидетелей. По крайней мере, по гл. III (ст. [4](#), [6](#), [11](#),

14, 21–25) названные в 4 ст. лица выступают, как принадлежащие к священническим родам. Возбуждает недоумение то, что во время торжественного чтения закона отсутствовал первосвященник. Бертолет объясняет это состоянием первосвященнического дома, — именно сильным омирщвлением его.

5. И открыл Ездра книгу пред глазами всего народа, потому что он стоял выше всего народа. И когда он открыл ее, весь народ встал.

5. Когда Ездра открыл книгу закона, то *весь народ встал*. По раввинскому преданию, обычай вставать при чтении закона соблюдался от времени Моисея до Гамалиила. Но в Библии нет указания на существование этого обычая в допленное время (ср. Суд III:20; Иов XXXVII:12).

6. И благословил Ездра Господа Бога великого. И весь народ отвечал: аминь, аминь, поднимая вверх руки свои, — и поклонялись и повергались пред Господом лицом до земли.

6. Ст. 6 дает важные указания касательно богослужебной практики слепого времени. — *И благословил Ездра Господа*, — или как Давид (1 Пар XXIX:10), или словами какого-либо псалма (ср. 1 Пар XVI:8 и 9).

7. Иисус, Ванаия, Шеревия, Иамин, Аккув, Шавгай, Годия, Маасея, Клита, Азария, Иозавад, Ханан, Фелаия и левиты поясняли народу закон, между тем как народ стоял на своем месте.

7. *Иисус... и левиты поясняли народу закон*. Из выражения «и левиты» (Vehaleviim) можно бы заключать, что Иисус и другие названные в ст. 7 лица были не левиты. Но эти лица, несомненно, были левиты; поэтому, вместо haleviim лучше, ввиду 2 Езд IX:48, читать leviim («левиты»). В тексте кн. Неемии названо 13 имен левитов, толковавших закон; то же количество имен приводится и во 2 Езд IX:48, хотя имена называются другие. У LXX названы только 3 первых имени (Иисус, Ванаия, Шеревия), остальные же пропущены. Как именно названные в ст. 7 лица участвовали в чтении закона, из текста не видно. Шульц представляет дело так, что народ был разделен на 13 групп и каждой группе предлагалось толкование закона. По мнению Рисселя левиты по очереди толковали закон всему собранию.

8. И читали из книги, из закона Божия, внятно, и присоединяли толкование, и народ понимал прочитанное.

8. *И читали из книги, из закона Божия, внятно* (merorasch) По Талмуду евр. merorasch в данном месте имеет значение «раздельно», «ясно», и именно указывает на то, что закон переводился на арамейский язык. Но ввиду Лев XXIV:12 и Чис XV:24 едва ли евр. parasch можно понимать в значении «переводить». Кроме того, для общества времени Неемии не было еще нужды в переводе закона, так как оно, без сомнения, говорило еще по-еврейски, как видно из факта появления кн. Малахии, Ездры и Неемии, а также из замечания Неем [XIII:24](#). Зигфрид и Бертолет принимают евр. merorasch в значении: «по отделам», «раздельно». Но, по-видимому, более справедливо в евр. merorasch видеть вместе с некоторыми экзегетами (Кейль, Шульц) указание на то, что левиты делали парафрастические объяснения прочитанного Ездрой.

9. Тогда Неемия, он же Тиршафа, и книжник Ездра, священник, и левиты, учившие народ, сказали всему народу: день сей свят Господу Богу вашему; не печальтесь и не плачьте, потому что весь народ плакал, слушая слова закона.

9. *Тогда Неемия, он же Тиршафа.* В ст. 9 мы имеем свидетельство об участии в собрании народном и Неемии. Однако в параллельном месте 2 Езд IX:49 нет упоминания о Неемии, и вместо приведенных слов читается «и сказал Амфарат Ездре». По-видимому, греч. Ἀμφάρτης представляет переделку евр. Tirscharpha. Пропуск во 2 Езд IX:49 имени Неемии побуждает некоторых исследователей слов 9 ст.: *тогда Неемия* (Nechemjahu), считать позднейшей вставкой. В таком случае упоминание о Неемии в Неем VIII–X исчезает, и время совершения описанных в разделе событий должно определяться независимо от прибытия в Иерусалим Неемии. Другие экзегеты считают вставкой слова: *он же Тиршафа* (Штаде, Сменд, Велльг.), а Бертолет — все замечание 9 ст. о Неемии. Возможности появления подобной глоссы в ветхоз. библейском тексте нет основания отрицать. Но в то же время нет никаких данных и для того, чтобы утверждать наличность глоссы в рассматриваемом месте. — *Тиршафа*, как замечено было выше, есть персидский титул наместника (reschah).

10. И сказал им: пойдите, ешьте тучное и пейте сладкое, и посылайте части тем, у кого ничего не приготовлено, потому что день сей свят Господу нашему. И не печальтесь, потому что радость пред Господом — подкрепление для вас.

10. *И сказал им*, — по ходу речи, сказал Неемия, чем, конечно, не исключается и того, что с увещанием к народу обращались также Ездра и левиты. — *Посылайте части тем, у кого ничего не приготовлено*, т. е. знакомым и особенно бедным. (Ср. Втор XVI:14; 1 Цар IX:13; 2 Цар VI:19; Есф IX:19). — *Радость пред Господом — подкрепление для вас*; у LXX: ἐστὶ κύριος ἰσχυρὸς ὑμῶν, «Господь крепость ваша».

11. И левиты успокаивали весь народ, говоря: перестаньте, ибо день сей свят, не печальтесь.

11. Сознание преступлений закона вызвало в народе чувство скорби выразившееся в плаче. Но в этой скорби заключалась также надежда на светлое будущее, на то, что закон получит, наконец, для народа то значение, которое принадлежало ему по намерению законодателя. Вот почему Ездра и левиты принимают меры к успокоению народа и заботятся о том, чтобы день чтения закона получил значение дня радости.

12. И пошел весь народ есть, и пить, и посылать части, и праздновать с великим веселием, ибо поняли слова, которые сказали им.

12. *Ибо поняли слова, которые сказал им*: не слова закона, а приглашение к радостному празднованию.

13. На другой день собрались главы поколений от всего народа, священники и левиты к книжнику Ездре, чтобы он изъяснял им слова закона.

13. Как видно из ст. 13 народ после чтения закона разошелся по домам, но главы поколений на другой день явились к Ездре, *чтобы он изъяснял им слова закона*. Вероятно, ввиду наступления седьмого месяца явилось желание отпраздновать надлежащим образом праздник Кущей, и представители народа пришли к Ездре за тем, чтобы в точности узнать повеление закона о празднике. — *Главы поколений от всего народа, священники и левиты*: с евр. т. последние два слова должны бы быть переведены в род. падеже. Таким обр., и от священников и левитов в частном собрании у Ездры были только представители.

14. И нашли написанное в законе, который Господь дал чрез Моисея, чтобы сыны Израилевы в седьмом месяце, в праздник, жили в кущах.

14. *И нашли написанное в законе*: разумеется постановление Лев XXIII:39–43 (Втор XVI:13–15) о празднике Кущей.

15. И потому объявили и провозгласили по всем городам своим и в Иерусалиме, говоря: пойдите на гору и несите ветви маслины садовой и ветви маслины дикой, и ветви миртовые и ветви пальмовые, и ветви других широколиственных деревьев, чтобы сделать кущи по написанному.

15. Приведенное в ст. 15-м приглашение, с которым — по евр. тексту главы поколений, а по LXX — Ездра — обратились к народу, не является дословной цитатой из закона. — *Пойдите на гору*: в этих словах нет нужды видеть указание на гору Елеонскую. Обращается внимание на горы вообще, как на такие места, которые покрыты деревьями. — *И ветви других широколиственных деревьев*: слав.: «ветви древес дубравных». — *Чтобы сделать кущи по написанному*. В законе Моисеевом не называются те деревья, которые перечисляются в ст. 15, как материал для кущей. Поэтому замечание *по написанному* нужно относить к общему смыслу предписания праздновать праздник в куцах, а не к устройению кущей.

16. И пошел народ, и принесли, и сделали себе кущи, каждый на своей кровле и на дворах своих, и на дворах дома Божия, и на площади у Водяных ворот, и на площади у Ефремовых ворот.

16. По ст. 16, кущи устраивались не только на частных дворах, но и на дворах дома Божьего. Здесь, вероятно, расположились для празднования священники. О Водяных воротах см прим. к [III:26](#). — Ворота Ефремовы, по мнению новейших исследователей (Гутэ) принадлежали не ко второй стене (Неемии), а к первой (ср. 2 Цар XIV:13) и находились там, где теперь перекрещиваются главные улицы с запада на восток и с юга на север.

17. Все общество возвратившихся из плена сделало кущи и жило в куцах. От дней Иисуса, сына Навина, до этого дня не делали так сыны Израилевы. Радость была весьма великая.

17. *От дней Иисуса, сына Навина, до этих дней не делали так сыны Израилевы*. По мнению Михаелиса, слова *сына Навина* представляют догадку позднейшего переписчика, писатель же

имел ввиду в приведенном замечании не Иисуса Навина, а Иисуса первосвященника, современника Зоровавеля. Но каких-либо оснований для этого мнения нет. — Замечание писателя о том, что от дней Иисуса не делали так сыны Израилевы, не может быть понимаемо в строго буквальном смысле, так как в Библии неоднократно упоминается о праздновании Кущей после Иисуса Навина. (Ср. 3 Цар VIII:65; 2 Пар VII:8–9; 1 Езд III:4). Приведенное замечание, очевидно, имеет в виду оттенить особенный характер празднования Кущей при Неемии. По мнению Келера, особенность празднования состояла в том, что впервые от дней древних исполнено было предписание Лев XXIII:42 и были устроены действительно кущи из зеленых деревьев, а не простые палатки.

18. И читали из книги закона Божия каждый день, от первого дня до последнего дня. И праздновали праздник семь дней, а в восьмой день поспражднство по уставу.

18. *И читали*, с евр. «и читал», — очевидно, Ездра.

1–5. День народного покаяния. 6–38. Покаянная молитва Ездры. 39. Обязательство соблюдать закон.

1. В двадцать четвертый день этого месяца собрались все сыны Израилевы, постящиеся и во вретищах и с пеплом на головах своих.

1. День покаяния, о котором идет речь в гл. IX, не был установленным в законе днем «очищения» (Лев XVI, XXIII:26–32): это — был нарочито назначенный день для выражения тех покаянных чувств, которые взволновали народ при чтении закона. Внешним знаком этих чувств у евреев издавна были пост, вретище и посыпание пеплом головы (ср. 1 Цар IV:12; 2 Цар I:2; Иоил I:18).

2. И отделилось семя Израилево от всех инородных, и встали и исповедывались во грехах своих и в преступлениях отцов своих.

2. *И отделилось семя Израилево от всех инородных.* Приведенное замечание некоторые экзегеты (Кейль, Шульц, Бертолет) понимают как указание на окончательный разрыв со всем языческим, другие же, более справедливо, как указание на допущение в описываемое собрание 24 дня седьмого месяца только израильтян (Риссель).

3. И стояли на своем месте, и четверть дня читали из книги закона Господа Бога своего, и четверть исповедывались и поклонялись Господу Богу своему.

3. *И стояли на своем месте:* точнее было бы передать «и встали на своем месте» (каждый), — без сомнения, для слушания книги закона Божьего. Четверть дня продолжалось чтение книги закона, а четверть дня, по ст. 3, *исповедывались и поклонялись Господу, Богу своему.* Форма исповедания и поклонения описывается далее в ст. 4–37.

4. И стали на возвышенное место левитов: Иисус, Вания, Кадмиил, Шевания, Вунний, Шеревия, Вания, Хенани, и громко взывали к Господу Богу своему.

5. И сказали левиты — Иисус, Кадмиил, Вания, Хашавния, Шеревия, Годия, Шевания, Петахия: встаньте, славьте Господа Бога вашего, от века и до века. Да славословят достославное и превысшее всякого славословия и хвалы имя Твое!

4–5. Вместо перечисленных в ст. 5 восьми имен левитов у LXX (и в слав.) названо только пять, так как имена Вания, Вунний и Вания LXX, очевидно, поняли в смысле нарицательных *внеј, вен, сыновья, сын*. Отсюда вместо чтения евр. текста Иисус, Вания, Кадмиил, Шевания у LXX получилось: Иисус сыновья Кадмиила, Шевания и пр. Но, несомненно, Вания есть собственное имя череды левитов ([III:17](#); [X:14](#)). По ст. 4-му, левиты, стоя на возвышенном месте, *громко зывали к Богу своему*, т. е., вероятно, громким голосом произносили какую-либо покаянную молитву. Вслед за этим, как видно из ст. 5-го, левиты призывали к молитве и народ. В ст. 5-м называются имена этих левитов. Из тождества большинства имен (из восьми — пяти) с названными в ст. 4, следует заключать, что в обоих стихах разумеются одни и те же лица. Три различных имени (Вунний, Вания и Ханани в ст. 4, Хашавния, Годия и Петахия в ст. 5) возникли, может быть, по ошибке переписчиков.

6. (И сказал Ездра:) Ты, Господи, един, Ты создал небо, небеса небес и все воинство их, землю и все, что на ней, моря и все, что в них, и Ты живишь все сие, и небесные воинства Тебе поклоняются.

6. Начинаясь со ст. 6 покаянная молитва в греч. тексте предваряется не имеющимся у мазоретов замечанием: *καί εἶπεν Εσδρας, и сказал Ездра*. Таким образом, греческие переводчики понимали повествование в том смысле, что после левитов выступил Ездра и произнес приводимую в ст. 6–37 молитву. Кейль возражает против такого понимания и считает замечание LXX *καί εἶπεν Εσδρας* неудачной конъектурой. По его мнению, молитва является не речью одного лица, а исповеданием целой общины, так как молящийся говорит о себе во множ. числе ([ст. 9](#): «отцы наши», [ст. 33](#): «мы»). Но подобная форма речи понятна, если иметь в виду, что молящийся выступает от лица общины. Случайное опущение краткого замечания «*и сказал Ездра*» в евр. тексте также вполне понятно.

Излагаемая в ст. 6–37 молитва Ездры обыкновенно называется покаянной. Но, собственно, главным предметом ее является прославление Бога за Его завет с народом израильским и милости к нему. В молитве указываются те величайшие блага, которые получил народ во имя завета. Вместе с этим изображается и отношение к Иегове народа. В ст. 6–8 указывается тема молитвы: Господь, Творец и Вседержитель, избрал Авраама и заключил с ним завет — дать семени его землю ханаанскую и исполнил свое обетование. Эта тема раскрывается в четырех строфах (9–15, 16–25, 26–31, 32–37), причем для раскрытия ее приводятся факты из прошлой истории Израиля, а в заключение показывается милость Божия

к народу в его теперешнем положении.

6. *Небо, небеса небес.* Чтобы рельефнее выставить божественное всемогущество, понятие неба усиливается прибавлением — *небеса небес* (ср. Втор X:14; 3 Цар VIII:27; 2 Пар II:5; VI:18), а понятие земли — словами *море и все, что в нем* (ср. Пс CXLVI:6). — *Все воинство их:* указание на небо (ср. Быт II:1). — *Небесные воинства Тебе поклоняются.* В этом выражении уже небесными воинствами, как и в Пс CXLVIII:2; CII:21, называются ангелы.

7. Ты Сам, Господи Боже, избрал Аврама, и вывел его из Ура Халдейского, и дал ему имя Авраама,

8. и нашел сердце его верным пред Тобою, и заключил с ним завет, чтобы дать (ему и) семени его землю Хананеев, Хеттеев, Amorреев, Фerezеев, Иевусеев и Гергесеев. И Ты исполнил слово Свое, потому что Ты праведен.

7–8. Ср. Быт II:31; XII:1 и д.; XV:7; XVII:5. — *Потому что ты праведен:* божественная праведность (*zadik*) в ст. 8 понимается в смысле специальном, как верность обетованиям.

9. Ты увидел бедствие отцов наших в Египте и услышал вопль их у Чермного моря,

10. и явил знамения и чудеса над фараоном и над всеми рабами его, и над всем народом земли его, так как Ты знал, что они надменно поступали с ними, и сделал Ты Себе имя до сего дня.

11. Ты рассек пред ними море, и они среди моря прошли посуху, и гнавшихся за ними Ты поверг в глубины, как камень в сильные воды.

9–11. Ст. 9 представляет краткое воспроизведение описанного в Исх III:7; XIV:10; XV:4.

12. В столпе облачном Ты вел их днем и в столпе огненном — ночью, чтоб освещать им путь, по которому идти им.

13. И снисшел Ты на гору Синай и говорил с ними с неба, и дал им суды справедливые, законы верные, уставы и заповеди добрые.

14. И указал им святую Твою субботу и заповеди, и уставы и закон преподал им чрез раба Твоего Моисея.

12–14. Ср. Исх XIII:21; Чис XIV:14; Исх XIX:18, 20; XX; Втор IV:36.

15. И хлеб с неба Ты давал им в голоде их, и воду из камня источал им в жажде их, и сказал им, чтоб они пошли и овладели землею, которую Ты, подняв руку Твою, клялся дать им.

15. Ср. Исх XVI:4, 10 и д.; XVII:6; Чис XX:8; Пс LXXVII:24.

16. Но они и отцы наши упрямствовали, и шею свою держали упруго, и не слушали заповедей Твоих;

17. не захотели повиноваться и не вспомнили чудных дел Твоих, которые Ты делал с ними, и держали шею свою упруго, и, по упорству своему, поставили над собою вождя, чтобы возвратиться в рабство свое. Но Ты Бог, любящий прощать, благий и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый, и Ты не оставил их.

16–17. Ср. Исх XXXII:9; XXXIII:3; XXXIV:9; Втор IX:6, 13. — *Поставили над собою вождя, чтобы возвратиться в рабство свое.* Слав. «даша начало (LXX: ἐδωκαν ἀρχήν) возвратится на работу свою во Египет». В этом замечании имеется в виду указание Чис XIV:4. Однако, факт, когда евреи поставили себе вождя вместо Моисея, неизвестен. Отсюда справедливо предлагают евр. *vaitnu gosch*, *поставили вождя*, понимать в общем смысле: «и обратили голову», т. е. «поставили решение», «решились». Перев. Гуляева: «и в упорстве своем обернули головы к прежнему рабству».

18. И хотя они сделали себе литого тельца, и сказали: вот бог твой, который вывел тебя из Египта, и хотя делали великие оскорбления,

18. О почитании золотого тельца см. Исх XXXII:4.

19. но Ты, по великому милосердию Твоему, не оставлял их в пустыне; столп облачный не отходил от них днем, чтобы вести их по пути, и столп огненный — ночью, чтобы светить им на пути, по которому им идти.

19. Имеется в виду место Чис XIV:14, по которому и после согрешения народа чудесный столб не перестал предшествовать ему.

20. И Ты дал им Духа Твоего благого, чтобы наставлять их, и манну Твою не отнимал от уст их, и воду давал им для утоления жажды их.

20. Слова 20 ст. имеют в виду факт, когда Господь для возвышения авторитета Моисея даровал дух пророчества семидесяти старейшинам (Чис XI:17, 25). — *И манну свою не отнимал от уст их* (ср. Чис XI:6–9 и Нав V:12). — *И воду давал им для утоления жажды* (ср. Чис XX:2–8).

21. Сорок лет Ты питал их в пустыне; они ни в чем нетерпели недостатка; одежды их не ветшали, и ноги их не пухли.

21. В ст. 21 обобщается все, что сделано было Господом для избранного народа в пустыне (ср. Втор II:7 и VIII:4).

22. И Ты дал им царства и народы и разделил им, и они овладели землею Сигона, и землею царя Есевонского, и землею Ога, царя Васанского.

22. Ты дал им царства и народы и разделил им. У LXX (и в слав.) λαοὺς (народы) является дополнением к глаг. ἐμέρισας («и людие разделих им»). Но выражение подлинника valtchlkem

lereaḥ (рус. «и разделил им»; lereaḥ оставл. без перевода) не вполне ясно. Не ясно, на кого указывает суфф. 2 лица муж. р. в гл. valtchlkem «и разделил их», — на хананеев или на евреев. Если глагол chalak «принимать» (в форме пиэл) в значении «рассеивать» (Быт XLIX:7; Плач IV:16), то речь будет о хананеях (Абен Ездра). О завоевании земли Сигона и Ога см. Чис XXI:21–35.

23. И сыновей их Ты размножил, как звезды небесные, и ввел их в землю, о которой Ты говорил отцам их, что они придут владеть ею.

23. И сыновей их Ты размножил, как звезды небесные. Имеется в виду исчисление народа на полях моавитских (Чис XXVI).

24. И вошли сыновья их, и овладели землею. И Ты покори́л им жителей земли, Хананеев, и отдал их в руки их, и царей их, и народы земли, чтобы они поступали с ними по своей воле.

25. И заняли они укрепленные города и тучную землю, и взяли во владение дома, наполненные всяким добром, водоемы, высеченные из камня, виноградные и масличные сады и множество деревьев с плодами для пищи. Они ели, насыщались, тучнели и наслаждались по великой благости Твоей;

25. Укрепленные города — Иерихон, Гай (Нав V:13; VIII).

26. и сделались упорны и возмутились против Тебя, и презрели закон Твой, убивали пророков Твоих, которые увещевали их обратиться к Тебе, и делали великие оскорбления.

26. Убили пророков (ср. 2 Пар XXIV 21; 3 Цар XVIII:13; XIX:10). По позднейшему иудейскому преданию (ср. Мф V:12; XXIII:29; Лк XI:47; XIII:33), большинство великих пророков были убиты.

27. И Ты отдал их в руки врагов их, которые теснили их. Но когда, в

тесное для них время, они взывали к Тебе, Ты выслушивал их с небес и, по великому милосердию Твоему, давал им спасителей, и они спасали их от рук врагов их.

28. Когда же успокаивались, то снова начинали делать зло пред лицом Твоим, и Ты отдавал их в руки неприятелей их, и они господствовали над ними. Но когда они опять взывали к Тебе, Ты выслушивал их с небес и, по великому милосердию Твоему, избавлял их многократно.

27–28. Вспоминается время судей (ср. Суд II:11–23). — *Давал им спасителей* (moschiim), т. е. судей (ср. III:9; II:10).

29. Ты напоминал им обратиться к закону Твоему, но они упорствовали и не слушали заповедей Твоих, и отклонялись от уставов Твоих, которыми жил бы человек, если бы исполнял их, и хребет свой сделали упорным, и шею свою держали упруго, и не слушали.

30. Ожидая их обращения, Ты медлил многие годы и напоминал им Духом Твоим чрез пророков Твоих, но они не слушали. И Ты предал их в руки иноземных народов.

29–30. В ст. 29–30 вспоминается период царей. — *И Ты предал их в руки иноземных народов.* Господство этих народов по ст. 32. началось со времени нашествия ассирийцев, разрушивших десятиколенное царство.

31. Но, по великому милосердию Твоему, Ты не истребил их до конца, и не оставлял их, потому что Ты Бог благий и милостивый.

32. И ныне, Боже наш, Боже великий, сильный и страшный, хранящий завет и милость! да не будет малым пред лицом Твоим все страдание, которое постигало нас, царей наших, князей наших, и священников наших, и пророков наших, и отцов наших и весь народ Твой от дней царей Ассирийских до сего дня.

33. Во всем постигшем нас Ты праведен, потому что Ты делал по правде, а мы виновны.

34. Цари наши, князья наши, священники наши и отцы наши не исполняли закона Твоего, и не внимали заповедям Твоим и напоминаниям Твоим, которыми Ты напоминал им.

35. И в царстве своем, при великом добре Твоем, которое Ты давал им, и на обширной и тучной земле, которую Ты отделил им, они не служили Тебе и не обращались от злых дел своих.

36. И вот, мы ныне рабы; на той земле, которую Ты дал отцам нашим, чтобы питаться ее плодами и ее добром, вот, мы рабствуем.

37. И произведения свои она во множестве приносит для царей, которым Ты покори нас за грехи наши. И телами нашими и скотом нашим они владеют по своему произволу, и мы в великом стеснении.

37. И телами нашими... они владеют. Полагают, речь идет об обязательном для иудеев отправлении военной службы в персидских войсках (ср. Геродот. Истор. VII, 89).

38. По всему этому мы даем твердое обязательство и подписываем, и на подписи печать князей наших, левитов наших и священников наших.

38. Ст. 38 в подлинном тексте отнесен к началу следующей главы. Сознвая несоответствие своих дел в прошлом званию народа, избранного Богом, иудеи дают торжественное обязательство соблюдать закон. Изготавливается при этом документ и к нему прикладываются печати представителями народа. — *По всему этому*, евр.: *becol zoth* лучше переводить — «по причине этого», «на основании всего сказанного» (в покаянной молитве) — *И на подписи (chattum) печать князей наших.* Chattum — запечатанный документ (Иер XXXII:11, 14). Документ обыкновенно для запечатывания складывался, затем на наружной стороне, где, может быть, излагалось кратко содержание документа, делались подписи или прилагались печати. Так сделали и представители народа с тем документом, в котором они

изложили всенародное решение.

1–28. Список приложивших печати. 29–39. Обязательства, принятые на себя народом.

1. Приложившие печати были: Неемия-Тиршафа, сын Гахалии, и Седекия,

1. *Приложившие печати были.* С евр. то же выражение более точно можно бы передать так: «И на chattumim (запечатанные документы) были» (печати). Из множ. ч. chattumim делают заключение, что было написано несколько документов с изложением обязательств народа, — по крайней мере, два (Мейер, Бертолет). В числе приложивших печать вслед за Неемией называется Седекия, который не принадлежал ни к священникам (Неемия и Седекия), ни к главам поколений. Возможно, что это было лицо, занимавшее высокое положение, может быть, писец наместника (1 Езд IV:9–17). Ролинсон отождествляет его с Садоком писцом ([XIII:13](#)).

2. Сераия, Азария, Иеремия,

3. Пашхур Амария, Малхия,

4. Хатгуш, Шевания, Маллук,

5. Харим, Меремоф, Овадия,

6. Даниил, Гиннефон, Варух,

7. Мешуллам, Авия, Миямин,

8. Маазия, Вилгай, Шемаия: это священники.

2–8. Список приложивших печати священников (ст. 8: это священники). В списке названо 21 имя, но обыкновенно предполагают, что одно имя выпало, так как в Неем [XII:1–7](#) исчисляется 22 имени. Из этих имен 15 приводятся в [III:2–7](#) как имена глав священнических, возвратившихся из Вавилона с Зоровавелем, и в [XII:11–20](#), как имена глав священнических родов. Вследствие этого и в Неем X:2–8 называются не отдельные лица, а целые священнические классы (череды), от имени которых выступили представители. Обращает на себя внимание то обстоятельство, что в числе приложивших печати не назван первосвященник. Может быть, вместо него подписался Сераия, который в [XI:11](#) называется начальствующим в доме Божьем. Список священников, кроме X:2–8, приводится еще в Неем XII, но составить ясное представление об организации ветхозаветного священства после плена на основании этих списков очень трудно. Из 1 Езд II:36–39 видно, что с Зоровавелем возвратились из плена четыре священнических рода (Кейль) или четыре череды: Иедаии, Иммера, Пашхура и Харима. Между тем в Неем X:2–8 мы имеем указание на 21 череду, а в Неем XII — на 22. По преданию иудейскому, после плена до разрушения Иерусалима существовали 24 череды Давида (Лк I:5–8; Дрвн VII:14, 7). Как образовались эти череды и когда, об этом трудно сказать что-нибудь определенное. По иудейскому преданию, возвратившиеся из плена четыре рода (или череды) были разделены пророками на 24 части, с целью придания священству организации времени Давида. При этом первая череда получила свое имя (Иедаии), а остальные по жребию получили имена черед невозвратившихся (Herzfeld, Geschichte III:393). Указание кн. Неемии на 22 череды (вместо 24) при этом можно понимать так, что 2 череды не были заполнены, дабы можно было включить тех, которые имели доказать свое право на священство (1 Езд II:61–63). Вновь образованные череды отчасти носили древние имена: в Неем [XII:1–7](#) восемь имен совпадают с 1 Пар XXIV. Но некоторые получили и новые имена, напр., Иддо (ст. 4). О священстве в послепл. время см. у пр. *Г. Титова* (История священства. 1873) и у о. *Гр. Ключарева* (История ветхозав. священства. Ставр. 1903).

9. Левиты: Иисус, сын Азании, Биннуй, из сыновей Хенадада, Кадмиил,

10. и братья их: Шевания, Годия, Клита, Фелаия, Ханан,

11. Миха, Рехов, Хашавия,

12. Закхур, Шеревия, Шевания,

13. Годия, Ваний, Венинуй.

9–13. Список приложивших печати левитов. В списке названо 17 имен, которые опять должны считаться именами классов или черед левитских. Упомянутый в ст. 9 Иисус и Кадмиил возвратились (роды их) еще при Зоровавеле (1 Езд II:40; Неем [VII:43](#)). Сыновья Хенадада также упоминаются уже в 1 Езд III:9. Биннуй, сын Хенадада, по Неем [III:24](#), строил часть стены. Большая часть названных в ст. 9–13 имен встречалась уже в Неем [VIII:7](#).

14. Главы народа: Парош, Пахаф-Моав, Елам, Заффу, Вания,

15. Вунний, Азгар, Бевай,

16. Адония, Бигвай, Адин,

17. Агер, Езекия, Азур,

18. Годия, Хашум, Бецай,

19. Хариф, Анафоф, Невай,

20. Магпиаш, Мешуллам, Хезир,

21. Мешезавел, Садок, Иаддуй,

22. Фелатия, Ханан, Анаия,

23. Осия, Ханания, Хашшув,

24. Лохеш, Пилха, Шовек,

25. Рехум, Хашавиа, Маасея,

26. Ахия, Ханан, Анан,

27. Маллух, Харим, Ваана.

15–27. Слосок глав народа, т. е. мирян. В списке названы имена отчасти известные из 1 Езд II и Неем VII. Всех имен 44, а в 1 Езд II только 33. Поэтому нужно допустить, что число глав во время между Зоровавелем и Неемией (537–444) увеличилось вследствие увеличения общины новыми переселенцами и присоединения к общине иноплеменников. Некоторых названных в 1 Езд II лиц (Сафатия, Арах) в рассматриваемых стихах мы не встречаем, — или потому, что роды их прекратили свое существование, или потому, что представители этих родов не подписали всенародного решения. Упомянутый в ст. 17 отдельно от Езекии (Атер, Езекия) Атер, по 1 Езд II:16, принадлежал к дому Езекии.

28. И прочий народ, священники, левиты, привратники, певцы, нефинеи и все, отделившиеся от народов иноземных к закону Божию, жены их, сыновья их и дочери их, все, которые могли понимать,

29. пристали к братьям своим, к почетнейшим из них, и вступили в обязательство с клятвою и проклятием — поступать по закону Божию, который дан рукою Моисея, раба Божия, и соблюдать и исполнять все заповеди Господа Бога нашего, и уставы Его и предписания Его,

28–29. К обязательству, принятому представителями, присоединился и весь народ, давший клятву поступать по закону Божию. Возможно, что эта народная клятва была обставлена особыми обрядами, подобными описанным в Быт XV:10. Ввиду новейших теорий о происхождении Пятикнижия возникает вопрос что должно разуметь под книгой закона Моисеева, которая читалась в собрании и соблюдать которую народ обязался. По некоторым указаниям, прежде всего, нужно заключать, что читалось не все Пятикнижие. Писатель отмечает, что читался именно закон. Затем, читавшие книгу и изъяснявшие ее священники уже

на второй день ([VIII:13](#)) дошли до закона о празднике Кущей (Лев XXIII), что едва ли было бы возможно, если бы чтение началось с Быт I. По мнению новейших исследователей, Ездра читал так назыв. «Священнический кодекс» (Лев — Чис и некот. отд. Исх), составленный в период плена и в первое время по возвращении из плена Торжественное чтение, описанное в Неем VIII–X, было введением нового кодекса в жизнь. При этом некоторые допускают, что новый кодекс уже был соединен тогда с остальными частями Пятикнижия и, значит, обнародовалось все Пятикнижие (Велльгаузен), другие же думают, что обнародован был только «Свящ. кодекс» (Кауч). По поводу этих мнений должно прежде всего сказать, что, как видно из текста VIII–X, читался не один Свящ. код., а и другие части закона (ср. [XIII:1](#); Втор XXIII, 4–6; ср. Неем [X:31](#) и Исх XXIV:11–16; Втор VII:2 и д.). Затем, повествование Неем VIII–X не производит такого впечатления, чтобы Ездра *впервые* обнародовал какую-либо часть закона или целый закон, который представлял для народа нечто новое. Принятие законов, ложившихся на народ тяжестью и не соответствовавших его настроению (ср Мал I:6–14; II:1 и III:8) можно понять только в том случае, если признать, что законы были древние, давно известные и только временно пришедшие в забвение. Вообще, все чтение закона, предпринятое Ездрой, имело в виду поднять значение древних законов, приспособить древние предписания к новым отношениям и выдвинуть некоторые из них с особенной силой ввиду новых условий жизни.

30. и не отдавать дочерей своих иноземным народам, и их дочерей не брать за сыновей своих;

30. После общего обязательства соблюдать *весь* закон дано было, ввиду условий времени, специальное обязательство соблюдать некоторые отдельные постановления закона. О запрещении браков с иноплеменницами см. Исх XXXIV:12; XXIII:31; Чис XXXIII:52; Втор VII:2 и д.

31. и когда иноземные народы будут привозить товары и все продажное в субботу, не брать у них в субботу и в священный день, и в седьмой год оставлять долги всякого рода.

31. В законе нет запрещения торговли в субботние дни. Но это запрещение само собой вытекало из заповеди о субботнем покое. — *И в седьмой год оставлять долги всякого рода.* Седьмой или субботний год, по закону (Исх XXIII:10–11; Лев XXV:2–4) был годом покоя для земли, и в этот год нельзя было заниматься ни земледелием, ни садоводством. Ввиду возникавшей отсюда трудности уплаты долгов закон повелевал заимодавцу не требовать долгов в субботний год, а по Втор XV:12 даже прощать.

32. И поставили мы себе в закон давать от себя по трети сикля в год на потребности для дома Бога нашего:

32. По ст. 32, иудеи установили обязательный ежегодный взнос на храм и, вероятно, именно на нужды храмового богослужения, — в 1/3 сикля. По Исх XXX:17, каждое лицо муж. пола, достигшее 20 лет, должно было давать на храм 1/2 сикля Рав. Абен-Езра полагает, что в ст. 32 идет речь о новом налоге, принятом общиной в дополнение к установленному в Исх XXX:17. Но текст скорее дает основание думать, что в ст. 32-м идет речь только о восстановлении налога, узаконенного в Исх XXX. Вероятно, и при Неемии этот налог считался обязательным для лиц муж. пола, достигших 20-летнего возраста, хотя в ст. 32-м не указывается, кто, собственно, должен был платить налог. Уменьшение налога с 1/2 сикля до 1/3 объясняется бедственным положением общины времени Неемии. Впрочем, возможно думать, что цена сикля времени Неемии была выше, чем в допленное время и потому взнос уменьшился до 1/3 (Герцфельд). Бертолет полагает, что в ст. 32 предполагается счет по персидской монетной системе (S. 78). Во времена земной жизни Спасителя в пользу храма вносилось 2 драхмы (Мф XVII:24) — немного более сикля.

33. на хлебы предложения, на всегдашнее хлебное приношение и на всегдашнее всесожжение, на субботы, на новомесячия, на праздники, на священные вещи и на жертвы за грех для очищения Израиля, и на все, совершаемое в доме Бога нашего.

33. Из ст. 33 видно, что восстановленный общиной налог предназначался на нужды богослужения, именно: на *всегдашнее хлебное приношение*, т. е., на хлебы предложения (Лев XXIV:5–8); на *всегдашнее всесожжение* (thamid), т. е., на жертву (mincha) вечернюю и утреннюю (olah) (ср. 4 Цар XVI:15; 1 Езд IX:4); на жертвы в субботу, новомесячие и праздники (Чис XXVIII:16; XXIX:38), на *священные вещи* (Евр. velakkadaschim) сопоставляемое с дальнейшим velachattoth; рус.: «и на жертвы за грех»), указывает на жертвы и именно жертвы благодарственные (ср. 2 Пар XXIX:73; XXXV:13), приносившиеся от лица всего народа (Лев XXIII:19; Исх XXIV:5); на *жертвы за грех* (ср. Лев IV:13–21; XVI:34) и на *все, совершаемое в доме Бога нашего*. Установление нарочитых взносов на потребности богослужения не противоречит Езд VII:20, где сообщается, что дано было повеление от царя отпускать на нужды Иерусалимского храма. Если даже и исполнялось царское повеление, что не несомненно, то все же у иудеев могло быть желание и самим принять участие в содержании храма и увеличить средства храма.

34. И бросили мы жребии о доставке дров, священники, левиты и народ, когда которому поколению нашему в назначенные времена, из года в год, привозить их к дому Бога нашего, чтоб они горели на жертвеннике Господа Бога нашего, по написанному в законе.

34. В законе Моисеевом нет постановления относительно того, кто должен был доставлять дрова для жертвенника. До времени Неемии вероятно, доставка дров была добровольной. Теперь попечение об этом возложено было на целую общину (ср. Неем [XIII:31](#)), — священников, левитов и народ. Время доставки для каждого рода было определено жребиями, которые брали, вероятно, представители рода. По Талмуду (Таанит IV, 5) назначено было девять сроков для доставки дров, но преимущественно она происходила 14 аба, и день доставки считался праздничным днем (ή τών ξυλοφορίων еорт. Война Иуд II, 17, 6).

35. И обязались мы каждый год приносить в дом Господень начатки с земли нашей и начатки всяких плодов со всякого дерева;

36. также приводить в дом Бога нашего к священникам, служащим в доме Бога нашего, первенцев из сыновей наших и из скота нашего, как написано в законе, и первородное от крупного и мелкого скота нашего.

35–36. О первородном поля (*bikkurim* — первородное) ср. Исх XXIII:19; XXXIV:26; Втор XXVI:2; о начатках плодовых деревьев — Чис XVIII:13 (ср. Лев XIX:23); о первенцах из сыновей, которые должны были выкупаться по оценке священника — Чис XVIII:16. Первенцы скота нечистого также должны были выкупаться (Исх XIII:12, и д.; Чис XVIII:15). Первенцы же чистого скота должны были, по закону, приводиться к храму и передаваться священникам, которые приносили их в жертву, сжигая тук, мясо же оставляя для себя (Чис XVIII:17 и д.).

37. И начатки из молотого хлеба нашего и приношений наших, и плодов со всякого дерева, вина и масла мы будем доставлять священникам в кладовые при доме Бога нашего и десятину с земли нашей левитам. Они, левиты, будут брать десятину во всех городах, где у нас земледелие.

37. Речь идет уже не о первородном (*bikkurim*), а о начатках (*reschith*), первых плодах данного года, о лучшем (ср. Чис XVIII:2; Исх XXVIII:19). Община дала обязательство приносить начатки молотого хлеба (LXX: οἶτων ἡμῶν, слав.: «жит наших»), затем начатки *terumoth* («приношений наших»), т. е., всего приобретенного с поля. — Какая часть собиравшихся в кладовых при храме начатков передавалась священникам, неизвестно, так как в законе нет определения относительно этого.

38. При левитах, когда они будут брать левитскую десятину, будет находиться священник, сын Аарона, чтобы левиты десятину из своих десятин отвозили в дом Бога нашего в комнаты, отделенные для кладовой,

39. потому что в эти комнаты как сыны Израилевы, так и левиты должны доставлять приносимое в дар: хлеб, вино и масло. Там священные сосуды, и служащие священники, и привратники, и певцы. И мы не оставим дома Бога нашего.

38. Сбор левитской десятины должны были производить сами левиты. Но для ограждения интересов священников среди сборщиков-левитов находились во время сбора и священники. Десятин и приношения собирались также в кладовых при храме.

1–2. Заботы об увеличении населения Иерусалима. 3–36. Список глав страны, живших в Иерусалиме и в городах Иудеи.

1. И жили начальники народа в Иерусалиме, а прочие из народа бросили жребии, чтоб одна из десяти частей их шла на жительство в святой город Иерусалим, а девять оставались в прочих городах.

1–2. В [VII:4](#) сообщается, что после окончания стены Неемия обратил внимание на малочисленность населения Иерусалима и озаботился увеличением его. С этой целью он решил произвести перепись народа. Но прежде, чем это было сделано, наступил седьмой месяц года и произошли те торжественные собрания, о которых идет речь в гл. VIII–X. Только по окончании этих торжественных собраний Неемия мог приступить к осуществлению своих забот об увеличении населения города. Ст. 1 и 2 сообщают о мероприятиях Неемии. Сообщение это очень кратко и не вполне понятно. — *И жили начальники народа в Иерусалиме.* Замечание это понимается экзегетами различно. По-видимому, нет нужды принимать его в строго точном смысле, будто в Иерусалиме никого не было, кроме начальников. Замечание писателя имеет в виду только оттенить, что простой народ, занимавшийся земледелием, предпочитал жить вне Иерусалима. Вследствие этого решено было принудительным образом увеличить население города и 1/10 часть жителей должна была переселиться сюда. По позднейшим сказаниям (Сир XLIX:13) Неемия со своей стороны способствовал увеличению населения города тем, что построил в Иерусалиме дома, а для священников и левитов даже на собственные средства (Древн. XI, 5, 8). В древности нередко прибегали к искусственному увеличению населения города. Подобное сообщается о Сиракузах, Мегалополисе и Тиграноцерте. — В ст. 1-м Иерусалим называется святым городом, как город, в котором был храм и к которому относились обетования пророков (Ис XLVIII:2; ЛII:1).

2. И благословил народ всех, которые добровольно согласились жить в Иерусалиме.

2. Лица, долженствовавшие переселиться в Иерусалим, определялись посредством жребия. Но из ст. 2 видно, что, прежде чем приступили к бросанию жребия, некоторые согласились добровольно переселиться в Иерусалим. Так как этим они избавляли других от вынужденного и, может быть, невыгодного переселения, то они были благословляемы народом.

3. Вот главы страны, которые жили в Иерусалиме, — а в городах Иудеи

жили, всякий в своем владении, по городам своим: Израильтяне, священники, левиты и нефинеи и сыновья рабов Соломоновых; —

3. Начало ст. 3-го является надписанием следующего далее списка жителей Иерусалима и всей занятой иудеями области. — *Вот главы страны* (hammedinah), т. е. Иудеи, как провинции (medinach) Персидского царства (1 Езд II:1). Конструкция евр. текста стиха не ясна, и потому он переводится различно. Вместо нашего перевода *а в городах Иудеи* более правильно перевести «и в городах Иудеи» и считать эти слова и дальнейшие «не» вводным предложением. Тогда заглавие будет показывать, что следующий список включает не одних жителей Иерусалима, а и жителей других городов.

Как в общем плане, так и в отдельных именах, список Неем II сходен с приводимым в 1 Пар IX. Некоторые авторы (Моверс, Герцфельд) полагают, что оба списка относятся к одному и тому же времени, после пленного, причем список 1 Пар IX был отредактирован несколько позднее Неем II. Сходство между списками объясняется при этом тем, что они заимствованы из одного источника, а различие — сравнительно позднейшей редакцией списка 1 Пар IX. Более справедливо, однако, в данном случае мнение Кейля, который список 1 Пар IX относит к допленному времени, а Неем II ко времени Неемии. Различие списков Кейль объясняет изменением состава населения Иерусалима и Иудеи ко времени Неемии. Вместо трех родов Иуды (Уфая, Исаии и Иеуила), поименованных в 1 Пар IX, в Неем [II:4-5](#) называются только два — Афаии и Маасеи, которых можно отождествлять с Уфайей и Асаией 1 Пар IX. Из четырех родов Вениаминова колена, названных в 1 Пар IX, в Неем II опять упоминаются два. Это объясняется, вероятно, тем, что некоторые роды остались в Вавилоне и не имели уже в после пленное время своих представителей в Иерусалиме. Общее число священников в 1 Пар IX определяется цифрой 1760, а в Неем [II:12](#) — цифрой 1192. Имен левитов в Неем II также названо менее, чем в 1 Пар IX. Из четырех фамилий привратников (1 Пар IX:17: Шаллум, Аккуб, Талмон и Ахиман) в Неем II упоминаются только два первые. Наоборот, отдельные личности, принадлежащие времени Неемии, не называются в 1 Пар IX, таковы Иоиль, Иуда (Неем [II:9](#)), Уззий ([ст. 22](#)), Шавфай, Иозавад ([ст. 16](#)). Недоумение при этом возбуждает то обстоятельство, что указываемые в 1 Пар IX числа, относящиеся к допленному времени, не превосходят значительно чисел Неем II.

4. в Иерусалиме жили из сыновей Иуды и из сыновей Вениамина. Из сыновей Иуды: Афаия, сын Уззии, сын Захарии, сын Амарии, сын Сафатии, сын Малелеила, из сыновей Фареса,

4. Список начинается с колена Иудина, представители которого распадались на два рода — Афаии из линии Фареса и Маасеи из линии Шелы. Линия третьего сына Иуды Зары, по-видимому, ко времени Неемии прекратилась.

5. и Маасея, сын Варуха, сын Колхозея, сын Хазаии, сын Адаии, сын Иоиарива, сын Захарии, сын Шилония.

5. Вместо *Шилония*, имени невозможного в колене Иудином (от города Ефремова Салома), Риссель предлагает читать *Шелания* (от Шелы — ср. Чис XXVI:20).

6. Всех сыновей Фареса, живших в Иерусалиме, четыреста шестьдесят восемь, люди отличные.

7. И вот сыновья Вениамина: Саллу, сын Мешуллама, сын Иоеда, сын Федаии, сын Колаии, сын Маасеи, сын Ифиила, сын Исаии,

8. и за ним Габбай, Саллай — девятьсот двадцать восемь.

7–8. В ст. 7–8 называются жившие в Иерусалиме два рода колена Вениаминова — род Саллу и род Габбая Саллая. В 1 Пар IX:8 называются четыре линии колена Вениаминова, причем вместо Габбая поименован Ивния. Берто и Риссель предлагают и в ст. 8 читать это имя, предполагая, что Габбай-Саллай возникло по ошибке. Указанная в ст. 8 цифра 928, вероятно, относится только к роду Габбая.

9. Иоиль, сын Зихри, был начальником над ними, а Иуда, сын Сенуи, был вторым над городом.

9. В ст. 9 называются отдельно начальники колен Иудина и Вениаминова (*над ними*, т. е. над упомянутыми выше): Иоиль, сын Зихри, и Иуда, сын Сенуи. Вероятно, Иоиль принадлежал к колону Иудину, а Иуда был вениамитянином (1 Пар IX:7). О Иуде замечается, что он был *al hair mischne*. Это замечание некоторые экзегеты понимают в том смысле, что Иуда был начальником над *городом вторым* в Иерусалиме, т. е. над частью города к западу от храмовой площади и к северу от среднего города (4 Цар XXII:14; Соф I:10; 2 Пар XXXIV:22. Ср. Древн. XV, 11, 5). Но в таком значении *mischne* имело бы член (как в 4 Цар XXII:14 и Соф I:10), кроме того, оно обыкновенно употребляется о лицах второго ранга (4 Цар XXIII:4; 1 Цар VIII:2; XVII:13; 1 Пар XV:18). Ввиду этого и указанное замечание о Иуде правильнее понимать в том смысле, что он был в городе начальником второго ранга (LXX и слав.: «от града,

второй»).

10. Из священников: Иедаия, сын Иоарива, Иахин,

10. Со ст. 10 начинается список священников. — *Иедаия, сын Иоарива, Иахин*. По 1 Пар IX:10, Иедаия не был сыном Иоарива. Поэтому слово *бен* (сын) считается ошибочно попавшим в текст 10 ст. Таким обр., в ст. названы не два, а три священнических рода, существовавшие уже в допленное время (1 Пар XIV:7, 17 и IX:10). Далее в ст. 11–14 названы позднее возникшие роды Сераии, Адаии и Амашая.

11. Сераия, сын Хелкии, сын Мешулама, сын Садока, сын Мераиофа, сын Ахитува, начальствующий в доме Божиим,

11. Вместо Сераии в 1 Пар IX:11 называется Азария. По мнению Рисселя, чтение 1 Пар IX:11 более правильно. Но различие имен лучше, по-видимому, объяснять тем, что в допленное время, которое имеет в виду список 1 Пар IX, известный род назывался именем Азарии, а после него стал уж носить имя Сераии (ср. Неем [X:3](#); [XII:1](#), [12](#)).

12. и братья их, отправлявшие службу в доме Божиим — восемьсот двадцать два; и Адаия, сын Иерохама, сын Фелалии, сын Амция сын Захарии, сын Пашхура, сын Малхии,

12. В ст. 12 указано число принадлежавших народу Сераии. Имя Адаии, предполагают, заменяет имя Масхии (1 Пар XXIV:9), а в Неем [XII:6–7](#) его должно разуметь под одним из двух Иедаий.

13. и братья его, главы поколений — двести сорок два; и Амашай, сын Азариила, сын Ахзая, сын Мешиллемофа, сын Иммера,

13. Число 242 обнимает не одних «глав поколений», потому что в таком случае число было бы слишком велико. Род Амашая или по 1 Пар IX:12 Маасея в Неем [XII:6](#), предполагают, упоминается под именем Шемаи.

14. и братья его, люди отличные — сто двадцать восемь. Начальником над ними был Завдиил, сын Гагедолима.

14. В 1 Пар IX:13 общее число священников определяется цифрой 1760, а по Неем [XI:10–14](#) для слепого времени эта цифра уменьшилась до 1192. — По ст. 14 начальником над священниками был Завдиил, сын Гагедолима. Последнее имя понято LXX-ю в смысле прилагательного (gadol — великий), и отсюда получилось: υἱός τῶν μεγάλων, в слав.: «Сохранил сын великих». В чем состояло начальствование Завдиила — неизвестно (ср. Иер XX:1–7).

15. А из левитов: Шемаия, сын Хашшува, сын Азрикама, сын Хашавии, сын Вунния,

15–16. Список левитских родов, из которых названы шесть.

16. и Шавфай, и Иозавад из глав левитов по внешним делам дома Божия,

16. Левитские роды Шавфая и Иозавада упоминаются в [VIII:7](#). Их обязанностью, по ст. 16 были внешние дела дома Божия, к числу которых, судя по 1 Пар XXVI:29, относилось письмоводство, суд и заботы о нуждах культа и храмового персонала. Замечанием *из глав левитов* писатель желает отметить, что он говорит о Шавфае и Иозаваде не как об отдельных личностях, а как о представителях, по имени которых назывались известные роды.

17. и Матфания, сын Михи, сын Завдия, сын Асафа, главный начинатель славословия при молитве, и Бакбукия, второй по нем из братьев его, и Авда, сын Шаммуя, сын Галала, сын Идифуна.

17. Потомок Асафа Матфания упоминается еще в 1 Пар IX:15, где деду его усвоится имя Зихрия (а не Завдия, как в ст. 17). Он был «главный начинатель славословия при молитве». Последнее замечание в греч. Ватик. отсутствует, а в тек. Алекс. и в нашем слав. еврейск. jehode понято в смысле собственного имени, откуда и получилось не имеющее смысла чтение слав.:

18. Всех левитов во святом городе двести восемьдесят четыре.

18. В 1 Пар IX из левитов называются Шемаия, Бакбакар, Хереш, Галал, Матфания, Авдия, т. е. также шесть имен, из которых только два согласуются с упоминаемыми в Неем [XI:15–16](#). Вероятно, стоящие в последнем месте имена Бакбукия и Авда соответствуют Бакбакару и Авдии 1 Пар IX. Указание общего числа левитов в 1 Пар IX отсутствует.

19. А привратники: Аккув, Талмон и братья их, содержавшие стражу у ворот — сто семьдесят два.

19. Имена привратников Аккува и Талмона упоминаются в 1 Пар IX:17, где сообщаются и некоторые сведения о привратниках (17–26). В 1 Пар IX:22 число привратников определяется цифрой 212 (вместо 172 Неем [XI:19](#)); вероятно, в 1 Пар IX указываются и привратники, жившие в городах.

20. Прочие Израильтяне, священники, левиты жили по всем городам Иудеи, каждый в своем уделе.

20–24. *Прочие израильтяне, священники, левиты жили по всем городам Иудеи.* Из вавилонского плена возвратились преимущественно члены колена Иудина и Вениаминова, но им усвоится имя израильтян, так как они рассматриваются, как представители 12-ти колен, всего Израиля (1 Езд II:10; III:1; VI:16–17, 21; VII:7; Неем [II:10](#)). Жили они во всех городах Иудеи, — не в области только колена Иудина, а во всей Иудее, каждый в своем уделе.

21. А нефинеи жили в Офеле; над нефинеями Циха и Гишфа.

21. Место жительства нефинеев указывается согласно с [III:26](#). Один из начальствовавших над нефинеями Циха упоминается еще в 1 Езд II:43; Неем [VII:46](#). Имя Гишфы, не встречающееся в других местах, вероятно можно отождествить с именем Хасуфы, который в 1 Езд II:43 и Неем VII:46 поставляется вслед за Цихой.

22. Начальником над левитами в Иерусалиме был Уззий, сын Вания, сын Хашавии, сын Матфании, сын Михи, из сыновей Асафовых, которые были певцами при служении в доме Божием,

23. потому что от царя было о них особое повеление, и назначено было на каждый день для певцов определенное содержание.

22–23. Уззию, как видно из ст. 23, принадлежало не только начальствование в деле левитского служения, но и распределение назначенного певцам от царя содержания. Упоминание о царе должно относить к царю персидскому, а не к Давиду, организовавшему левитское служение.

24. И Петахия, сын Мешезавела, из сыновей Зары, сына Иуды, был доверенным от царя по всяким делам, касающимся до народа.

24. *И Петахия... был доверенным от царя (lejad hammelech) по всяким делам, касающимся до народа.* Судя по этому замечанию, Петахия был царским комиссаром в Иерусалиме, который имел постоянные сношения с царем и его правительством. Каково было его отношение к reschah (областена начальнику), неизвестно. Его служебная деятельность, может быть, состояла в том, что он должен был наблюдать за поступлением тех податей натурой и деньгами, которые из провинции должны были идти в пользу иудеев (Риссель). Петахия был из колена Иудина, но не из линии Фареса, из которой происходила фамилия Давида (1 Пар II).

25. Из живших же в селах, на полях своих, сыновья Иуды жили в Кириаф-Арбе и зависящих от нее городах, в Дивоне и зависящих от него городах, в Иекавцеиле и селах его,

25. По [ст. 3-му](#) должно было бы ожидать в ст. 25–36 список глав или родов страны. Но писатель, очевидно для краткости, ограничивается тем, что называет *местности*, занятые иудеями, не упоминая о главах округов. — *Из живших же в селах, на полях своих* (hachazerim bisedotham), с евр. точнее: «а что касается сел и полей». — Все названные в ст. 25–29 местности, за исключением неизвестной Иешуи (ст. 26) и Мехона (ст. 28), упоминаются уже в Нав XV, как города Иудины. Границами занятой иудеями территории в 30 ст. представляются

Вирсавия на севере и Енномова долина на юге от Иерусалима. По Нав XV Енномова долина и в глубокой древности составляла границу между Иудой и Вениамином.

26. в Иешуе, в Моладе и в Беф-Палете,

27. в Хацар-Шуале, в Вирсавии и зависящих от нее городах.

28. в Секелаге, в Мехоне и зависящих от нее городах,

29. в Ен-Риммоне, в Цоре и в Иармуфе,

30. в Заноахе, Одолламе и селах их, в Лахисе и на полях его, в Азеке и зависящих от нее городах. Они расположились от Вирсавии и до долины Енномовой.

31. Сыновья Вениаминовы, начиная от Гевы, в Михмасае, Гае, в Вефиле и зависящих от него городах,

32. в Анафофе, Нове, Анании,

33. Гацоре, Раме, Гиффаиме,

34. Хадиде, Цевоиме, Неваллате,

35. Лоде, Оно, в долине Харашиме.

36. И левиты имели жилища свои в участках Иуды и Вениамина.

30–35. Местности, занятые коленом Вениаминовым. Большой частью называются те, которые упоминаются уже в 1 Езд II. Исчисление начинается с Гивы. По 4 Цар XXIII:8 и Зах XIV:10 Гива лежала на северней границе южного царства, на расстоянии около 3 ч. пути к северу от Иерусалима. Это нынешняя Джибия в вадии Эль-Джиб. — Обращает на себя внимание то обстоятельство, что в рассматр. стихах в числе занятых иудеями городов не называются Иерихон, Мицфа и Гаваон (ср. Неем III). Вообще список занятых местностей, приводимый в Неем XI, отличается от списка 1 Езд II:20 и след.; Неем [VII:25](#). Это отличие можно объяснить не только вероятной порчей текста, но и тем, что население не успело еще твердо осесть на известных местах и переходило на другие.

1–7. Список священников, пришедших с Зоровавелем. 8–26. Список левитов. 27–44. Освящение стен Иерусалима.

1. Вот священники и левиты, которые пришли с Зоровавелем, сыном Салафииловым, и с Иисусом: Сераия, Иеремия, Ездра,

1. Считая священников и левитов главными носителями того духа, который одушевлял после пленную общину, писатель с особым вниманием останавливается на их списках. Из 1 Езд II:62–63 видно, с какой тщательностью велись родословные списки священников. По свидетельству И. Флавия (Против Аппиона 1, 7), родословные списки велись даже иудейскими священниками, жившими в Египте, Вавилоне и других местах. Потом эти списки представлялись в Иерусалим, где, вероятно, Синедрионом из них составлялась одна родословная книга. В дополнение к этому Евсевий сообщает, что упомянутые родословные записи были уничтожены Иродом. Из [ст. 7-го](#) видно, что писатель называет собственно глав священнических и братьев их. По аналогии с гл. XI должно думать, впрочем, что писатель называет не отдельные личности, а череды, носившие имена тех или иных лиц. Писатель перечисляет 22 имени. Из них 15 имен те же самые, которые приведены уже в [X:3–9](#), а остальные иные. Это различие имен не ясно. Весьма вероятно предположение, что при подписи обязательства соблюдать закон некоторые череды (X:3–9) подписались не своим точным именем, а именем тогдашнего представителя. Поименованного в ст. 1 Ездру некоторые исследователи отождествляют с Ездрой книжником. Но, по-видимому, это тот Ездра, который в Неем [X:2](#) называется Азарией.

2. Амария, Маллук, Хаттуш,

3. Шехания, Рехум, Меремоф,

3. *Шехания, Рехум, Меремоф.* Вместо имени Рехум по 1 Езд II:36–39; Неем [X:6](#) лучше читать: Харим.

4. Иддо, Гиннефой, Авия,

5. Миямин, Маадия, Вилга,

6. Шемаия, Иоиарив, Иедаия,

7. Саллу, Амок, Хелкия, Иедаия. Это главы священников и братья их во дни Иисуса.

7. Это главы священников и братья их, т. е. представители отдельных священнических родов и следующие за ними братья.

8. А левиты: Иисус, Биннуй, Кадмиил, Шеревия, Иуда, Магфания, главный при славословии, он и братья его,

9. и Бакбукия и Унний, братья их, наряду с ними державшие стражу.

10. Иисус родил Иоакима, Иоаким родил Елиашива, Елиашив родил Иоиаду,

11. Иоиада родил Ионафана, Ионафан родил Иаддуя.

10–11. Список первосвященников. Список является продолжением 1 Пар V:27–41, где исчисляются первосвященники до Иоседека, отца Иисуса. Называемый в ст. 10 Елиашив был первосвященником во время Неемии (ср. [III:1](#); [XIII:4](#), [7](#), [28](#)). О первосв. Иоиаде, называемом у И. Флавия Иудой (Древн. XI, 2, 1), в Неем [XIII:28](#) сообщается, что сын его вступил в родственные отношения с Санаваллатом и за это был изгнан из Иерусалима. Вместо имени сына Иоиады Ионафана, ввиду [ст. 22 и 23](#), лучше читать имя Иоханана или Иоанна (Древн. XI, 7, 1). И. Флавий рассказывает, что этот Иоханан умертвил своего брата Иисуса, и это послужило поводом к осаде Иерусалима Вагозом, полководцем Артаксеркса II-го. Последний названный в ст. 11 первосвященник — Иаддуй. И. Флавий представляет его современником Александра Македонского (336–323). На этом основании некоторые исследователи отрицают даже принадлежность Неемии XII-й гл., а вместе с тем и всей книги. Но от времени Неемии до Александра Макед. (433–330) прошло не много более 100 л. Нет ничего невероятного в том,

что Неемия видел Иаддуя в раннем детстве — и называет его в родословной, как кандидата на первосвященство. Если же такое предположение отвергнуть, то можно допустить, что первосвященническая родословная в ст. 11 продолжена уже после Неемии и доведена до Иаддуя.

12. Во дни Иоакима были священники, главы поколений: из дома Сераии Мераия, из дома Иеремии Ханания,

13. из дома Ездры Мешуллам, из дома АмариИ Иоханан,

14. из дома Мелиху Ионафан, из дома Шевании Иосиф,

15. из дома Харима Адна, из дома Мераиофа Хелкия,

16. из дома Иддо Захария, из дома Гиннефона Мешуллам,

17. из дома Авии Зихрий, из дома Миниамина, из дома Моадии Пилтай,

18. из дома Вилги ШаммуИ из дома Шемаии Ионафан,

19. из дома Иоарива Мафнай, из дома Иедаии Уззий,

20. из дома Саллая Каллай, из дома Амока Евер,

21. из дома ХелкиИ Хашавия, из дома Иедаии Нафанаил.

в [ст. 10](#) Захария из дома Иддо, вероятно, тождествен с пророком Захарией (Зах I:1 и 1 Езд V:1). В ст. 17-м после слов: «из дома Миниамина», несомненно, утрачено имя главы поколения.

22. Левиты, главы поколений, внесены в запись во дни Елиашива, Иоиады, Иоханана и Иаддуя и также священники в царствование Дария Персидского.

23. Сыновья Левия, главы поколений, вписаны в летописи до дней Иоханана, сына Елиашивова.

24. Главы левитов: Хашавия, Шеревия, и Иисус, сын Кадмиила, и братья их, при них поставленные для славословия при благодарениях, по установлению Давида, человека Божия — смена за сменю.

25. Матфания, Бакбукия, Овадия, Мешуллам, Галмон, Аккув — стражи, привратники на страже у порогов ворот.

26. Они были во дни Иоакима, сына Иисусова, сына Иоседекова, и во дни областеначальника Неемии и книжника Ездры, священника.

22–26. Список левитов. По ст. 22-му левиты внесены в запись в дни Елиашива, но, по ст. 26-му, уже во время Иоакима отделения левитов были установлены. Очевидно, во дни Елиашива была сделана только запись, которая, вероятно, исправлялась при следующих первосвященниках. В 1 Езд II:40, 42 кроме шести отделений привратников, о которых в Неем XII не говорится, названы только три рода левитов: Иисус, Кадмиил, сыны Асафа. В Неем XII из времени того же Зоровавеля названы еще Биннуй, Шеревия, Иуда, Матфания, Бакбукия, Унни. Очевидно, после прибытия Зоровавеля еще возвратились представители левитских классов, об организации которых мы не имеем точных сведений. Замечание ст. 22-го *также священники в царствование Дария Персидского* не ясно. Упоминание о Дарии Персидском также не определено. Возможно, что в данном замечании мы имеем позднейшую глоссу.

27. При освящении стены Иерусалимской потребовали левитов из всех мест их, приказывая им придти в Иерусалим для совершения освящения и радостного празднества со славословиями и песнями при звуке кимвалов, псалтирей и гуслей.

27. С 27 ст. начинается описание совершенного Неемией торжественного освящения стен Иерусалима. Время этого события не указывается. Но нет никаких оснований отодвигать событие далеко от построения стен, — ко времени, напр., вторичного прибытия Неемии (Ролинсон). По письму палестинских иудеев к египетским, сохраненному в 2 Мак I:18, торжественное освящение стен произошло в 25-й день Кислева. Если постройка стен была окончена в Элуле ([VI:15](#)), то, по-видимому, освящение было совершено через 3 месяца. Вероятно, освящение совершено было тотчас после того, как осуществлены были заботы об увеличении населения Иерусалима ([VII:5](#); [XI:1](#)), и община дала торжественную клятву соблюдать закон. В ст. 27-м говорится о приготовлении к освящению, именно о приглашении левитов, которые большей частью жили не в самом Иерусалиме, а вблизи его.

28. И собрались сыновья певцов из округа Иерусалимского и из сел Нетофафских,

28. И собрались сыновья певцов из округа Иерусалимского и из сел Нетофафских. Сыновья певцов — участники левитских певческих хоров, приходившие в Иерусалим в определенные дни. Нетофа — нынешний Бен-Нетаф, в 3 мил. к ю.-з. от Иерусалима.

29. и из Беф-Гаггилгала, и с полей Гевы и Азмавета, потому что певцы выстроили себе села в окрестностях Иерусалима.

29. Беф-Гаггилгал может быть отождествлен с нынешней Джилжилией, лежащей в расстоянии 4 м. к северу от Иерусалима к западу от дороги в Наблуг. Местоположения Гевы и Азмавета также нужно искать недалеко от Иерусалима на север.

30. И очистились священники и левиты, и очистили народ и ворота, и стену.

30. Перед началом торжества священники и левиты не только очистились сами, но и *очистили народ, ворота и стену*. Последнее состояло, как думают на основании 2 Пар XXIX:20 и д. в принесении жертв за грех и всесожжения. Есть также мнение (Рейсса), что очищение людей состояло в предварительных омовениях и посте, а для стен и ворот — в орошении. Раши предполагает, что оно состояло в удалении костей из бывших в черте

города пещер.

31. Тогда я повел начальствующих в Иудее на стену и поставил два больших хора для шествия, и один из них шел по правой стороне стены к Навозным воротам.

31–42. Для торжества освящения были составлены два хора, которые пошли в противоположные стороны с тем, чтобы сойтись у храма. Место отправления хоров не указано. Но из контекста можно заключить, что шествие началось от ворот Долины, нынешних Яффских. Отсюда один хор шел направо, т. е. на юг, другой на север. За одним хором шел Ездра, а за другим Неемия.

32. За ними шел Гошаия и половина начальствующих в Иудее,

32. Гошаия занимал, по-видимому, около Неемии такое же положение, как и Седекия (ср. [X.2](#)).

33. Азария, Ездра и Мешуллам,

34. Иуда и Вениамин, и Шемаия и Иеремия,

33–34. Названные в ст. 33–34 имена Кейль считает именами упомянутых выше «начальствующих в Иудее». Но и конструкция стихов (ст. 33: с евр. «и Азария»), и характер имен скорее дают основание видеть в ст. 33–34 список глав священнических, участвовавших в процессии в качестве представителей священства.

35. а из сыновей священнических с трубами: Захария, сын Ионафана, сын Шемаии, сын Матфании, сын Михея, сын Закхура, сын Асафа,

36. и братья его: Шемаия, Азариил, Милалай, Гилалай, Маай, Нафанаил, Иуда и Хананий с музыкальными орудиями Давида, человека Божия, и книжник Ездра впереди них.

35–36. Священники, отправлявшие известные обязанности в процессии. — *И книжник Ездра впереди них*, т. е. впереди всей процессии, следовательно, прямо за хором.

37. Подле ворот Источника, против них, они взошли по ступеням города Давидова, по лестнице, ведущей на стену сверх дома Давидова до Водяных ворот к востоку.

37. Относительно топографических указаний ст. 37 см. примеч. к [III:15](#).

38. Другой хор шел напротив них, и за ним я и половина народа, по стене от Печной башни и до широкой стены,

39. и от ворот Ефремовых, мимо старых ворот и ворот Рыбных, и башни Хананела, и башни Меа, к Овечьим воротам, и остановились у ворот Темничных.

38–39. Об упомянутых в ст. 38–39 пунктах см. прим. к гл. III.

40. Потом оба хора стали у дома Божия, и я и половина начальствующих со мною,

40. Оба хора сошлись у дома Божия, или на площади к востоку от храмовых зданий.

41. и священники: Елиаким, Маасея, Миниамин, Михей, Елиоенай Захария, Ханания с трубами,

42. и Маасея и Шемаия, и Елеазар и Уззий, и Иоханан и Малхия, и Елам и Езер. И пели певцы громко; главным у них был Израхия.

41–42. Вероятно, в ст. 41–42 названы участники второй процессии, не упомянутые ранее при описании шествия второго хора.

43. И приносили в тот день большие жертвы и веселились, потому что Бог дал им великую радость. Веселились и жены и дети, и веселие Иерусалима далеко было слышно.

43. Указание на дальнейшие торжества в день освящения стен.

44. В тот же день приставлены были люди к кладовым комнатам для приношений начатков и десятин, чтобы собирать с полей при городах части, положенные законом для священников и левитов, потому что Иудеям радостно было смотреть на стоящих священников и левитов,

44. *В тот же день приставлены были люди к кладовым комнатам.* Замечание «в тот же день» не указывает непременно на день освящения стены; замечание имеет характер неопределенный и означает: «в то время». Некоторые экзегеты полагают поэтому, что со ст. 44-го начинается описание деятельности Неемии во второе его прибытие в Иерусалим ([XIII:4](#)). Но контекст речи скорее дает основание заключать, что писатель имеет в виду время ближайшее, когда в народе еще был тот подъем духа, который переживал он во время освящения стены. Как видно из ст. 44-го, хранение приношений ранее не было упорядочено.

45. которые совершали службу Богу своему и дела очищения и были певцами и привратниками по установлению Давида и сына его Соломона.

46. Ибо издавна во дни Давида и Асафа были установлены главы певцов и песни Богу, хвалебные и благодарственные.

47. Все Израильтяне во дни Зоровавеля и во дни Неемии давали части певцам и привратникам на каждый день и отдавали святыни левитам, а левиты отдавали святыни сынам Аарона.

47. Все израильтяне во дни Зоровавеля и во дни Неемии давали части певцам и привратникам на каждый день. Этим, разумеется, не исключается, что по отношению к отдельным лицам, как видно из [X:38](#); [XIII:10](#), приходилось прибегать и к мерам принуждения.

1–3. Отделение от иноплеменников. 4–9. Изгнание Товии. 10–14. Меры, предпринятые Неемией к обеспечению содержания клира. 15–22. Охранение субботнего покоя. 23–28. Меры против браков с иноплеменницами. 29–31. Другие распоряжения Неемии.

1. В тот день читано было из книги Моисеевой вслух народа и найдено написанное в ней: Аммонитянин и Моавитянин не может войти в общество Божие во веки,

1. Отделение от иноплеменников, которого стремился достигнуть Ездра (1 Езд IX:10), оказалось только кратковременным. Браки с иноплеменницами опять сделались обычным явлением в иудейской общине (ст. 4, 23 и д.), и Неемия должен был вести борьбу с ними. — *В тот день* — замечание, имеющее, как и в XII:44, смысл неопределенности. Указывает оно, по-видимому, на время между первым и вторым прибытием Неемии (ср. ст. 4–6). *Читано было из книги Моисеевой*: из дальнейшего видно, что писатель имеет в виду место Втор XXIII 4–6, которое не приводит полностью.

2. потому что они не встретили сынов Израиля с хлебом и водою и наняли против него Валаама, чтобы проклясть его, но Бог наш обратил проклятие в благословение.

3. Услышав этот закон, они отделили все иноплеменное от Израиля.

3. *Услышав этот закон они отделили все иноплеменное от себя*. В чем именно состояло в этот раз отделение иноплеменного, не указывается: это было или отпущение жен иноплеменниц (Робинсон), или устранение иноплеменников от участия в культе и празднествах (Рейсс).

4. А прежде того священник Елиашив, приставленный к комнатам при доме Бога нашего, близкий родственник Товии,

4. Под упоминаемым в ст. 4 «священником Елиашивом» нужно разуметь

первосвященника Елиашива (Неем [III:1](#); [XII:10–22](#)), который сверх обычных своих обязанностей, имел еще наблюдение над комнатами при храме. Пользуясь своей властью, Елиашив предоставил большую комнату, или, как можно заключить из [ст. 9](#), ряд комнат своему родственнику Товии, — без сомнения, Товии аммонитянину, одному из врагов Неемии. Каким образом Товия приходился родственником Елиашиву, писатель не указывает. Из Неем [VI:18](#) видно, что сын Товии Иоханан был женат на дочери Мещуллама, сына Берехии. Можно думать, что последний (Неем [III:30](#)) был в родственных отношениях с Елиашивом откуда и возникло родство Елиашива с Товией.

5. отдал для него большую комнату, в которую прежде клали хлебное приношение, ладан и сосуды, и десятины хлеба, вина и масла, положенные законом для левитов, певцов и привратников, и приношения для священников.

6. Когда все это происходило, я не был в Иерусалиме, потому что в тридцать втором году Вавилонского царя Артаксеркса я ходил к царю, и по прошествии нескольких дней опять выпросился у царя.

6. Указанный выше факт произошел во время отсутствия Неемии в Иерусалиме, когда Неемия отбыл ко двору персидского царя. Отсутствие Неемии началось в 32 г. Артаксеркса 1-го. Писатель не указывает точно продолжительности этого отсутствия. Но из замечания: *по прошествии нескольких дней*, заключают, что пребывание Неемии при дворе персидского царя было непродолжительно, и что он возвратился в Иерусалим при том же Артаксерксе, и вероятно, в том же 433–432 году. Артаксеркс в ст. 6 называется царем вавилонским, как владыка завоеванного некогда Вавилонского царства.

7. Когда я пришел в Иерусалим и узнал о худом деле, которое сделал Елиашив, отдал для Товии комнату на дворах дома Божия,

8. тогда мне было весьма неприятно, и я выбросил все домашние вещи Товиины вон из комнаты

9. и сказал, чтобы очистили комнаты, и велел опять внести туда сосуды дома Божия, хлебное приношение и ладан.

8–9. Из ст. 8-го видно, что комната во дворе храма служила Товии для жительства, — может быть, во время его приезда в Иерусалим. По очищении комнаты ей было дано прежнее назначение.

10. Еще узнал я, что части левитам не отдаются, и что левиты и певцы, делавшие свое дело, разбежались, каждый на свое поле.

11. Я сделал за это выговор начальствующим и сказал: зачем оставлен нами дом Божий? И я собрал их и поставил их на место их.

12. И все Иудеи стали приносить десятины хлеба, вина и масла в кладовые.

13. И приставил я к кладовым Шелемию священника и Садока книжника и Федаию из левитов, и при них Ханана, сына Закхура, сына Матфании, потому что они считались верными. И на них возложено раздавать части братьям своим.

14. Помяни меня за это, Боже мой, и не изгладь усердных дел моих, которые я сделал для дома Бога моего и для служения при нем!

10–14. В ст. 10–14 описываются заботы Неемии о доставлении левитам определенных законом средств содержания.

15. В те дни я увидел в Иудее, что в субботу топчут точила, возят снопы и навьючивают ослов вином, виноградом, смоквами и всяким грузом, и отвозят в субботний день в Иерусалим. И я строго выговорил им в тот же день, когда они продавали съестное.

15–22. Заботы Неемии об охране субботнего покоя. Субботний покой нарушался полевыми работами и торговлей, которую производили жившие в Иудее тиряне. После выговора знатнейшим, на обязанности которых лежало охранение порядка, Неемия предпринял строгие меры к недопущению нарушения субботы. Он отдал приказание запирать

вечером накануне субботы городские ворота и не отпирать их до утра после субботы. А так как выход из города все-таки дозволялся, то для того, чтобы никакая ноша не проносилась через ворота, около них была поставлена стража.

16. И Тирияне жили в Иудее и привозили рыбу и всякий товар и продавали в субботу жителям Иудеи и в Иерусалиме.

17. И я сделал выговор знатнейшим из Иудеев и сказал им: зачем вы делаете такое зло и оскверняете день субботний?

18. Не так ли поступали отцы ваши, и за то Бог наш навел на нас и на город сей все это бедствие? А вы увеличиваете гнев Его на Израиля, оскверняя субботу.

19. После сего, когда смеркалось у ворот Иерусалимских, перед субботою, я велел запирать двери и сказал, чтобы не отпирали их до утра после субботы. И слуг моих я ставил у ворот, чтобы никакая ноша не проходила в день субботний.

20. И ночевали торговцы и продавцы всякого товара вне Иерусалима раз и два.

21. Но я строго выговорил им и сказал им: зачем вы ночуете возле стены? Если сделаете это в другой раз, я наложу руку на вас. С того времени они не приходили в субботу.

20–21. И ночевали торговцы и продавцы всякого товара вне Иерусалима раз и два. Очевидно, продавцы, изгнанные из города, стали останавливаться по субботам около стен и здесь по-прежнему производили торговлю. Прекратилось это только после того, как Неемия угрожал «наложить на них руку», т. е. употребить против них силу.

22. И сказал я левитам, чтобы они очистились и пришли содержать стражу у ворот, дабы святить день субботний. И за сие помяни меня, Боже мой, и пощади меня по великой милости Твоей!

22. *И сказал я левитам, чтобы они очистились и пришли содержать стражу у ворот, дабы святить день субботний.* В чем состояло последнее распоряжение Неемии, направлявшееся к ограждению святости субботы трудно сказать. Полагают (Кейль), что накануне субботы обычная стража ворот усиливалась стражей из левитов, которые должны были находиться у ворот в течение всей субботы. Этим усилением стражи лицами, служащими при храме, Неемия мог иметь в виду указать наглядно высокое значение и священный характер субботы, а вместе с тем побудить жителей Иерусалима к соблюдению субботнего закона.

23. Еще в те дни я видел Иудеев, которые взяли себе жен из Азотянок, Аммонитянок и Моавитянок;

23–28. Борьба Неемии против смешанных браков. — *Еще в те дни я видел иудеев.* Стоящий при слове «иудеев» в евр. т. член указывает на то, что речь идет не о случайно встреченных лицах, а о таких, о которых Неемия знал и которых он искал.

24. и оттого сыновья их в половину говорят по-азотски, или языком других народов, и не умеют говорить по-иудейски.

24. *Сыновья их в половину говорят по-азотски;* т. е. по-филистимски, или языком других народов, — вероятно, аммонитян и моавитян, в родственные союзы с которыми вступали иудеи. Языки названных народов были близки к языку евр., представляя только диалект его.

25. Я сделал за это выговор и проклинал их, и некоторых из мужей бил, рвал у них волосы и заклинал их Богом, чтобы они не отдавали дочерей своих за сыновей их и не брали дочерей их за сыновей своих и за себя.

26. Не из-за них ли, говорил я, грешил Соломон, царь Израилев? У многих народов не было такого царя, как он. Он был любим Богом своим, и Бог поставил его царем над всеми Израильянами; и однако же чужеземные жены ввели в грех и его.

26. Ср. 3 Цар III:12 и д.; 3 Цар II:1–3; 2 Пар I:12.

27. И можно ли нам слышать о вас, что вы делаете все сие великое зло, грешите пред Богом нашим, принимая в сожительство чужеземных жен?

28. И из сыновей Иоиады, сына великого священника Елиашива, один был зятем Санаваллата, Хоронита. Я прогнал его от себя.

28. Строгие меры, принятые против всех заключивших смешанные браки, применены были к одному из сыновей первосв. Иоиады, который был женат на дочери Санаваллата ([II:10](#)). Так как сын Иоиады, очевидно, не соглашался подчиниться требованию Неемии и отпустить свою жену, то он был изгнан из Иерусалима. Наряду с этим сообщением кн. Неемии мы имеем известие И. Флавия, что имя сына Иоиады было Манассия, а сам факт удаления его из Иерусалима произошел при Дарии Кодомане (331 г.), причем тогда же был построен Гаризимский храм, в котором Манассия был поставлен священником (Древн. XI, 7, 2; VIII 2–5). Таким образом, событие, относящееся, по кн. Неемии, к царствованию Артаксеркса 1-го, по И. Флавию, совершилось на 100 лет позже, — при Дарии Кодомане. Однако, ввиду признанной неточности известий И. Флавия, относящихся к V в. до Р. Х., свидетельство кн. Неемии должно быть предпочтительно (ср. *Рыбинский*. Очерки истории самарян Труды К. Д. Ак. 1895).

29. Воспомяни им, Боже мой, что они опорочили священство и завет священнический и левитский!

29. *Опорочили священство*: разумеется опорочение браками с иноплеменницами. — *Завет священнический и левитский*, т. е. завет, который Бог заключил с коленом Левия, избрав это колено для служения Себе (Исх XXVIII:1; ср. Мал II:8).

30. Так очистил я их от всего чужеземного и восстановил службы священников и левитов, каждого в деле его,

31. и доставку дров в назначенные времена и начатки. Помяни меня, Боже мой, во благо мне!

31. *Помяни меня, Боже мой, во благо мне.* Эта несколько раз повторяемая молитва (Ср. [XIII:22](#); [V:19](#)) обнаруживает благочестие Неемии. Молитвой и заканчивается книга. О дальнейшей судьбе Неемии мы сведений в Библии не имеем. И. Флавий сообщает, что Неемия умер в глубокой старости. Память о нем долго жила в Иерусалиме (Сир XLIX:13). Уважение к нему было так велико, что предание усвоило ему восстановление храма и жертвенника (2 Мак I:18), а также собрание канона священных книг (2 Мак II:13).

Примечания

1. Предварительные сведения о кн. Неемии см. с. 622.